

مغامرة العقل الاول

دراسة في الاسطورة ، سوريا ، ارض الرافدين - فراس السواح



مغامرة العقل الأولى

دراسة في الأسطورة - سورية وبلاد الرافدين



فراس السواح

عشرون عاماً على «المغامرة»

تقديم للطبعة الحادية عشر

إن تنفذ طبعة كتاب ما من الأسواق خلال بضعة شهور أمر معتاد في عالم الكتب ، وأن يعاد طبعه بعد ذلك مرتين أو أكثر خلال عدة سنوات أمر معتاد أيضاً . أما أن يعيش الكتاب عشرين سنة وتداول الأجيال عشرين من طبعاته خلال هذه المدة ، فأمر نادر الحدوث . وهذا الأمر النادر قد وقع لكتاب « مغامرة العقل الأولى » الذي صدرت طبعته الأولى عام ١٩٧٦ ، وتخرج من المطبعة الآن طبعته الحادية عشر ونحن في عام ١٩٩٦ . بعد كل إصدار جديد كنت أقول لنفسى هو الأخير ، ثم أفاجأ بالناشر بعد عام أو عامين يطلب الإذن لطبعة أخرى ، فتحل النسخ الجديدة محلّ النسخ النافذة في واجهات المكتبات ، ويرفض الكتاب أن يترجل عن مكانه بين مئات الكتب التي تصعد وتهبط رفوف الباعة .

من الطبيعي أن يشعر المؤلف بالرضى عن نجاح كتابة ، ولكن الرضى قد تحول عندي بعد مدة إلى عجب وحيرة . فلقد قيل عقب صدوره ، بأن « مغامرة العقل الأولى » قد سد فراغاً في المكتبة العربية ، وهذا سبب نجاحه . ولكن لماذا بقي حياً كل هذه السنين رغم موجة الكتب المؤلفة والمترجمة التي استثارها صدوره ؟ وما هي الحاجة التي بقي الكتاب يسدها حتى الآن ؟ أصدقكم القول لست أدري ، وإن كان لدي بعض التخمينات

بعد العجب والحيرة ، حل عندي في الآونة الأخيرة نوع من الحسد والغيرة . صرت أغار من ذلك الشاب الذي ابتدأ الإعداد « للمغامرة » وهو دون الثلاثين ، عندما كان يتسكع مدهوشاً بين

مخاطبة

تقديم للطبعة السابعة

إنه إحساس غريب وجميل، ذاك الذي ينتاب المؤلف بعد أن يتصفح كتابه وقد خرج غصاً طرياً من رحم المطبعة الباردة الصلب. إن كل كلمة من كلمات الكتاب وفكرة من أفكاره التي صارعها المؤلف وصارحته وشذبتها وشذبتة خلال ليالي الأرق الطويلة، تنتمي له بنفس القدر الذي تنتمي لنفسها وعالمها وحياتها ومنطقها الخاص.

فالكتاب، كالوليد الجديد الذي ينتمي لأبويه بقدر ما يتمتع بذات منفصلة حقيقية، وجسد مستقل، وحياة تنبض من نفسها ولنفسها. وكلما مرت الأيام ازداد الانفصال ترسخاً والاستقلال توضيحاً وتمكناً. وكل عودة لتصفح الكتاب تؤكد للمؤلف هذه الحقيقة التي ليست بحال من الأحوال وهماً أو إسقاطاً. فبعد أن تتداول الأيدي الكتاب وتستطلع العقول، يشتد عوده ويشب عن الطوق شاقاً لنفسه طريقه الخاص، آخذاً مكانه في ثقافة المجتمع وضمائره من قرأه وناقشه وحاجه، فقبل به أم ببعضه، أو عارضه فحرض فيه مواقف مغايرة وأفكاراً جديدة، مخالفة. وعقب سنوات، إذا أقبل المؤلف على كتابه بعد طول انقطاع، لم يجد فيه أثراً لذلك الطفل الأثير المدلل. بل ذلك الكائن المكتفي الممتنع عن التغير والتبدل، الذي يحاوره محاورة الند للند.

هذا بالضبط ما حدث لي وأنا أقدم «مغامرة العقل الأولى» لطبعة سابعة.

رفوف وفهارس المكتبات الكبرى في بريطانيا وأميركا، من مكتبة المتحف البريطاني إلى «... المعهد الشرقي بجامعة شيكاغو، ويسجل أفكاره المبدئية في مقاهي ساحة البيكاديلي بلندن، وعلى أرصفة وحشائش حدائق واشنطن العاصمة. كان يتصل بمن استطاع من المؤلفين الذين قرأهم وأحبهم، ولا يتردد في طرق باب شخصيات علمية لا تقل مكانة عن أرنولد توينبي الذي استقبله في داره بلندن، واستمع إليه بتواضع جم وأجابه عن كل ما سأل. وفي الوقت نفسه كان يختلط بالطلبة المتمردين في شوارع واشنطن وحول البيت الأبيض والكايتول وضاف البوتاماك، وهم آخر موجة من موجات ثورة الشباب التي انطلقت من باريس عام ١٩٦٨، وبقيت أصداؤها تتردد على الجانب الآخر من الأطلسي حتى مطلع السبعينيات بتأثير حرب الفيتنام. كان يحاورهم ويشاركهم المسيرات الصاخبة التي تندد بالحرب وتدعو لإيقافها، ويستمع إلى أحلامهم عن تغيير العالم وإحلال قيم جديدة في المجتمعات الغربية.

لهذا، فقد جاء كتابه مزيجاً من غضب الشارع ومن صمت المكتبات، من رائحة العرق ورائحة الورق. ربما لهذا أحبه الشباب أكثر من غيرهم. وربما لهذا بقيت الحاجة إليه قائمة بعد عشرين سنة من ظهوره

ولكن لماذا الغيرة؟ لأن الكتاب كان نتاج مغامرتي المعرفية في بواكيرها الأولى، وهي المغامرة التي تعقدت في مؤلفاتي التالية واتسعت، ومعها تعقدت واتسعت مساحة السؤال. ومع ذلك فقد بقي كتاب «المغامرة» في مقدمة إخوته، أشبه بالابن الأصغر المشاكس الذي يرفض المزاحمة. ربما لأن البعض لم يعد يتبين عندي ذلك المزيج الذي أحبه من الثورة والتأمل، أو لأن الثورة عندي لم تعد في وضوح التأمل، رغم أن موقفني من ضرورة الكتابة لم يتغير. فأنا أؤمن بأن الكتابة لا لزوم لها إن لم تنطلق من النقد المستمر لما نعرفه ونركن إليه، ومن المقارفة الدائمة للمألوف في مغامرة غير هيابة نحو المجهول، تدجن فينا الخوف من غير المألوف.

وكما سيرى القارئ في مقدمة الطبعة السابعة للكتاب، فقد كسب «مغامرة العقل الأولى» المواجهة الحاسمة بيني وبينه، عندما أقبلت عليه في محاولة لإجراء بعض التعديلات وتقديم بعض الإضافات، ثم تراجعت. وكسب قاريء الكتاب الذي أرادته كما هو خلال عشرين سنة. فإلى القارئ أهدي هذه الطبعة الحادية عشر وما يليها مع كل محبة وشكر وعرفان.

فراس السواح

لقد همت به في محاولة لتعديل هنا وإضافة هناك، ولكنه أبى وتمنع، وواجهني بمنطق داخلي متماسك، وبناء متراس لا تستطيع انتزاع حجر منه أو إضافة آخر، دون أن تحدث شرحاً يهدد استقراره. فأثرت التراجع وإعطاءه الحق في حياة مستقلة يقرر القراء بأنفسهم مدى تجاوبها مع حياتهم ومسار تفكيرهم في دورة تداول سابعة.

أمر واحد فقط أود التعقيب عليه لأن البعض اعتبره المحور الأساسي في الكتاب وما هو بذلك. فبسبب المواقف المسبقة التي يبحث أصحابها عن سند لاعتقادهم ودعم، كرسوا «مغامرة العقل الأولى» باعتباره كتاباً في نقد الفكر الديني عموماً، وكان هذا أبعد ما يكون عن أهدافي في الكتاب. لقد قلت في حوار مع إحدى المجلات العربية ما نصه: «لقد كان همي دوماً البحث عن وحدة التجربة الروحية للانسان عبر التاريخ، بصرف النظر عن مصدر الخبرة الدينية، وهل هي من أصل ما وراثي أم نتاج تجربة إنسانية وكدح روحي». ففي موقعي بعض من تساؤل أحد المتصوفة الذي كان يناجي ربه قائلاً: «من منا اقتحم الصومعة على صاحبه؟» أي هل إن خبرة الانسان الدينية هي حصيلة لافصاح القدرة الإلهية عن مقاصدها، أم هي كدح من الانسان لتلمس مقاصد القدرة الإلهية؟. إن الإجابة عن هذا السؤال هي تجربة فردية محضة يعانيتها كل في معزل، ولا أسمح لنفسني بالتطفل عليها بإعطاء إجابة ناجزة قد تعفي البعض من حرية الأرق لتضعهم في قيد طمأنينة مستعارة. ومن ناحية أخرى فإن نوع الإجابة لا يؤثر، في اعتقادي، على جوهر التجربة الدينية وعمقها ونتائجها لدى كل فرد. إن لقاء الإلهي بالإنساني قائم عبر تاريخ الإنسان الروحي، وذلك بصرف النظر عن «من اقتحم الصومعة على صاحبه».

إن الديانات السماوية الباقية اليوم، هي نتاج لإبانة القدرة الإلهية عن مقاصدها. ولكن، هل نسّم بالزيف كل تجربة دينية لثقافة كدحت في التعرف على مقاصد القدرة الإلهية دون عون من وحي؟ إن أكثر الملتزمين بحرفية النصوص المقدسة لا يقدر على الإجابة بنعم مطمئنة عن هذا السؤال.

ولمزيد من الإيضاح، أستنجد في هذا المجال بصديقي وصديق كل من قرأه، الكاتب اليوناني «كزانتراكس» الذي أورد في مذكراته المشهد النابض الذي أنقله فيما يلي عن ترجمة الزميل ممدوح عدوان:

«توقفنا بين خرائب القصر القديم قرب عمود مربع من الجص المصقول على قمته العلامة المقدسة منقوشة: الفأس ذات الحدين. ضم الأب كفيه وحنى ركبتيه لحظة ثم حرك شفتيه وكأنه يصلي. استغربت وسألته: ماذا - اتصلي؟. فقال: طبعاً يا صديقي الشاب كل شعب وكل عصر يمنحه الله قناعه الخاص به. ولكن وراء الاقنعة كلها في كل عصر وفي كل عرق يبقى الله هو ذاته، الله الدائم الذي لا يتغير. إن لدينا الصليب شارة مقدسة لنا وأجدادك الأقدمون في كريت كانت لهم الفأس ذات الحدين. لكنني أنحي جانباً هذه الرموز الفانية وأتحسس الله وراء الصليب ووراء الفأس ذات الحدين. أتحسسه وأنحي له احتراماً».

دمشق ١٩٨٨/١/١

فأخذه

عندما كنا صغاراً، كان أستاذ الجغرافيا يحدثنا عن نظرية لا بلاس في نشأة الكون وتشكل العوالم من الكتل السديمية الأولى وتحولاتها. وكنا في جدال دائم حولها وخصام. قال البعض إنها هراء يتعارض والكتب المقدسة التي تقول بخلق السماوات والأرض في ستة أيام، وقال آخرون إننا في عصر لا نستطيع فيه غض الطرف عن الحقائق والمكتشفات العلمية، بحجة التمسك بأهداب الدين. وأذكر أنني مضيت إلى أبي يوماً أسأله كيف خلق الله العالم في ستة أيام، والعلم يقرر أن الكون قد تشكل ببطء عبر مليارات السنين؟ وكان حديثاً طويلاً استمر إلى ساعة متأخرة من تلك الليلة الشتائية.

فتح القرآن الكريم وقرأ لي بضع آيات أذكر منها:

«يدبر الأمر من السماء إلى الأرض، ثم يعرج إليه في يوم كان مقداره ألف سنة مما تعدون»^(١).

«تعرج الملائكة والروح إليه في يوم كان مقداره خمسين ألف

سنة»^(٢).

ثم قال: ما طول اليوم الواحد من تلك الأيام الستة التي خلق فيها الله الكون؟

(١) سورة السجدة ٣٢ الآية ٥.

(٢) سورة المعارج ٧٠ الآية ٤.

أكان ألف سنة مما نعد، أم خمسين ألف سنة أم عدداً آخر من السنين لا يعرفه إلا الله؟.

في اليوم التالي مضيت إلى المدرسة بآراء جديدة أحاول من خلالها تقريب وجهات النظر المتعارضة.

مرت الأيام، وعرفنا أن نظرية لابلاس لم تعد صالحة لتفسير النشأة الأولى وأن نظريات أخرى قد حلت محلها. ولأمر ما يتعلق بتلك النقاشات القديمة، بقي اهتمامي قائماً بتتبع أخبار الاكتشافات والفرضيات العلمية، المتعلقة ببدايات تشكل المادة والعوالم والحياة، والغايات التي تسعى إليها الجمادات والحيوات. ولعل هذا الاهتمام هو الذي قادني إلى عالم الأسطورة، حيث وجدت البحث في البدايات والغايات، هماً أساسياً من همومها. وتذكرت نظرية لابلاس والمجاذلات القديمة وتساءلت: نظرية كبيرة أخذت مكانها في مساحة العلم رديحاً ثم دحضت. فما الفرق بينها وبين الأسطورة؟. أليست أساطير التكوين بدورها، نظريات قامت للتفسير والتعليل؟ أليست محاولة من العقل، في نشأته، للتصدي للأسئلة الكبيرة المطروحة عليه؟.

لقد جهد الإنسان دوماً في كشف حقيقة العالم والحياة والبدايات، وشغلته الغايات والنهايات. وكان وسيلته إلى ذلك مرتبطة بالمرحلة التاريخية لتطوره نفسياً وعقلياً. اعتقد في البداية^(٣) أن العالم بكل مظاهره المتنوعة يخضع لترايطات وقوانين وقواعد معينة، واعتقد أن معرفته بتلك الترايطات وقواعدها، تساعد في السيطرة على الطبيعة المحيطة به واخضاعها لرغباته ومصالحه. فهو يستطيع مثلاً استجلاب الأمطار- عن طريق ممارسات سحرية معينة، تدفع الطبيعة مجبرة للاستجابة، كما يستطيع شفاء الأمراض، والقضاء على الأعداء، ودفع الكوارث الطبيعية بنفس الطريقة. وقد تجمعت لديه عبر القرون، مجموعة من القواعد الذهبية التي تؤلف، في مجموعها، سفيراً متكاملًا للسحر. ولم يكن الإنسان في ممارساته تلك، يستعين بأية قوى خارقة أو الهية من أي نوع، لإيمانه المطلق بأن تتابع الأحداث يخضع لقانون معين، هو جزء أصيل من الطبيعة ذاتها، لا خارجاً عنها ولا متعالياً عليها.

على أن الإنسان، بعد تاريخ طويل مليء بالمرارة والألم والغسل في السيطرة على محيطه بعلمه الزائف ذاك (السحر)، اتجه إلى الدين^(٤). فإذا كان العالم قد تمرد حتى الآن على الإنسان، مثبتاً عدم خضوعه لتلك الترايطات المفترضة، فلا بد إذن من وجود قوى خارقة تقف وراء المظاهر المتبدية لهذا العالم، قوى الهية، مفارقة له، فعالة فيه. ولا بد أن يكون الكون تدياً مادياً لتلك الطاقات الالهية ومظهراً لفعاليتها وقواها المستمرة. وبذلك ابتدأت مرحلة جديدة تتميز بالتقرب لتلك القوى واجتذاب عطفها، ومحاولة تفهم رغائبها وآلية فعلها وشروطه. فظهر الدين وتطور بشقيه: الشق الأول اعتقادي يستخدم الأسطورة أداة للمعرفة والكشف والفهم. والثاني طقسي، يستهدف استرضاء الآلهة والتعبد لها. فالأسطورة، والحالة هذه، هي التفكير في القوى البدئية الفاعلة، الغائبة وراء هذا المظهر المتبدى للعالم وكيفية عملها وتأثيرها، وترباطها مع عالمنا وحياتنا. إنها أسلوب في المعرفة والكشف، والتوصل للحقائق، ووضع نظام مفهوم ومعقول للوجود، يقنع به الإنسان ويحدد مكانه الحقيقي ضمنه، ودوره الفعال فيه. إنها الإطار الأسبق والأداة الأقدم للتفكير الانساني المبدع، الخلاق، الذي قادنا على طول الجادة الشاقة. التي انتهت بالعلوم الحديثة، والمنجزات التي تفخر بها حضارتنا القائمة.

إلا أن الفكر الانساني في وثبته الدائمة لا يقف عند إطار، ولا يهدأ في مستقر يطمئن اليه، أو يركز لمعرفة يظنها مطلقة لا يأتيها الباطل. فهو في حركة دائبة تتجاوز أبداً ما وصلت اليه. فتهاوت الأسطورة تحت مطارق الفلسفة، وتجرع سقراط السم جزاء اجترائه على آلهة اليونان، ومن بعده تابع افلاطون وارسطو المهمة. وتعاونت، مع الفلسفة، الديانتان المسيحية والاسلامية. فبنيت المسيحية بضع أساطير اساسية، كونت منها هيكلها. كأسطورة هبوط الإله من السماء وموته وبعثه، بعد ذلك، وصعوده إلى السماء. وهدمت ما تبقى من صرح الأساطير القديمة. أما الاسلام قد أثبت بعض ما أورده الأساطير، وقدمه في صيغة مختلفة تماماً، مرجعاً اياه إلى أصله السماوي القديم، قبل تحريف الكلام عن مواضعه، بسبب التقادم أو سوء الطوية. ثم أدى تبلور المناهج العلمية مع مطلع العصور الحديثة إلى الازدراء الكامل للأسطورة وانزالها إلى مرتبة الحكاية المسلية، لما

تحتويه من عناصر غيبية تتنافى والتفكير العلمي السليم . كما ادعى العلم في بعض
مراحلها ، القضاء على الفلسفة والدين معاً .

إلا أن القرن التاسع عشر، في أوروبا، قد جلب معه ثورة فنية وجمالية،
اعادت للأسطورة رونقها وبهاءها كشكل فني تعبري من أشكال الفلكور والأدب
الشعبي، بعد أن أراد أصحاب عصر الاستنارة في القرن الثامن عشر محوها. ولم
تكن إعادة الاعتبار هذه إلا مرحلة أولى، فما لبث الرومانتيكيون أن مشوا خطوات
أبعد في النظر إلى الأسطورة، فاعتبروها أصلاً للفن والدين والتاريخ، وصارت لهم
منهلاً ثراً، وملهماً. ثم اتجهت إليها العلوم الانسانية، تبحث خلف الشكل الظاهر
للأسطورة عن رموز كامنة ومعان عميقة تعين على فهم الانسان وسلوكه وحياته
الروحية والنفسية وآليات تفكيره وعواطفه ودوافعه. فقدمت لمختبرات علوم
الاجتماع والنفس والانثروبولوجيا مادة قيمة لا تقدر بثمن، وغدت منهلاً للعلوم بعد
أن لاقت من العلوم ما لاقت من تجاهل. وإلى جانب هذا وذاك ظهر فرع جديد
من فروع المعرفة، يعنى بدراسة وتفسير الأساطير، دعي بالميثولوجيا (MYTHO-
LOGY) والشق الأول من الكلمة (MYTHO) مأخوذ عن الكلمة اليونانية (MUTHO)
التي تعني حكاية تقليدية عن الآلهة والأبطال^(٦). أما الشق الثاني (LOGY) فيعني
«علم» وتستخدم هذه الكلمة الأخيرة بكثرة في العصر الحديث للدلالة على العلوم
المختلفة، كان نقول سوسولوجيا أو بيولوجيا. كما تعني الميثولوجيا أيضاً مجموعة
الأساطير الخاصة بشعب من الشعوب^(٧)، كأن نقول الميثولوجيا السورية أو
الميثولوجيا الاغريقية. هذا وقد اهتمت الميثولوجيا الحديثة بتعريف الأسطورة
ودراسة بواعث نشوئها وتفسيرها ودراسة وظائفها النفسية والفكرية والاجتماعية. ومنذ
نهاية القرن التاسع عشر إلى يومنا هذا، ظهرت، وتظهر، مدارس شتى تهدف إلى
تقديم نظريات شاملة متكاملة في تفسير الأسطورة وبيان دلالاتها وبواعثها ووظيفتها
إلا أن معظم هذه المدارس قد وقعت في أحادية النظرة، اذ حاولت اعطاء نظريات
جامعة مانعة، اعتقدت أنها قد أحاطت بالأسطورة وأوقعتها في شبكة التفسير
الشامل الجامع. وسأقوم فيما يلي باستعراض مجتزأ، غير جامع، لأهم تلك
المدارس والاتجاهات.

الأسطورة باعتبارها فناً أدبياً وحكمة :

ينظر هذا الاتجاه، لما ترويه الأسطورة، على أنه تراكم لتناج الفكر الانساني
المبدع في مجال الأدب^(٨). فالأمثال الصغيرة التي يرويها حكيمة القوم، سوف
تروى مرات ومرات. ولن يقاوم الراوي رغبته الملحة والمشروعة في الاضافة اليها
من عناصر جديدة تابعة من خياله الخاص ومن ظروف اجتماعية مستجدة، تحيط
الراوي الجديد. وعندما تأخذ القصة شكلها المكتمل، تكون قد عبرت عن طابع
فني وفكري وأدبي لشعب من الشعوب. إلا أن هذا الشكل الفني لا ينفصل عن
مضمونه الذي ينحو في غالب الأحيان لأن يكون تأملياً، يقدم للمجتمع نظريات
في السلوك والأخلاق والتوجيه الاجتماعي.

الأسطورة وظواهر الطبيعة :

يُرجع هذا الاتجاه كل الأساطير إلى منشأ طبيعي يتصل بعناصر الطبيعة^(٩).
فكثير من الأساطير كان باعته القمر، ذلك الجرم السماوي المنير، الذي أثار دوماً
خيال البشر، بأطواره وتبدل أشكاله والسماء معتمة التي يسبح فيها وكثير من
الأساطير قد تركز حول الشمس، ذلك الجرم المشع، مصدر الحياة والنماء
والدفء. وجزء آخر سحرته السماء السامية، مثار التأمل والتفكير العميق. وآخر،
أهابته ظواهر الطقس المختلفة كالصواعق والرعود والبروق. وحتى الأساطير التي
لا تتصل من قريب أو بعيد بظواهر الطبيعة، قد وجدت تفسيراً طبيعياً لها، لدى
هذه المدرسة، بعد التمهيص والبحث عن أصولها وجذورها وطريقة تطورها
وتغيرها.

الأسطورة والايثولوجيا :

الايثولوجيا (AETIOLOGY) ، هي دراسة الأسباب. وقد وجدت الأسطورة

5 - G.S Kirk, Myth. , Pelican Book, 1977 P 22.

7 - Philip Freund, Myths of Creation, W.H. Allen, London 1964

8 - G. S. Kirk, Greek Myths. Pelican Book, 1977 P 43.

(٦) المرجع السابق ص ٢١.

لتقديم الأسباب الكامنة وراء كثير من الظواهر التي يراها الانسان في العالم الواقعي^(٩). تقول أسطورة فليبينية مثلاً إن تنوع ألوان العروق البشرية راجع إلى ساعة الخلق، عندما وضع الاله الخالق حفنة من طين في الفرن لصنع الانسان. ففي المرة الأولى أخرج الاله الطين قبل نضجه فكان الانسان الأبيض وفي المرة الثانية تأخر في اخراجه فاحترق، فكان الانسان الأسود، وفي الثالث اخذ الطين كفايته من الشي فخرج الانسان الفليبييني البرونزي وتقول الأسطورة الأغريقية، إن هرقل قد أرضعته الآلهة هيرا في صغره، ولقوته العظيمة شعرت هيرا بألم في ثديها من شدة الأمتصاص دفعها إلى سحب ثديها من فم الصغير بقوة فانبت اللب في السماء مكوناً المجرة المعروفة بدرب اللبن.

الأسطورة باعتبارها تاريخاً:

ليست الأسطورة، وفق هذا الاتجاه، نتاج الخيال المجرد، بل ترجمة لملاحظات واقعية ورصد لحوادث جارية. وعبرها، انتقلت إلينا تجارب الأولين وخبراتهم المباشرة^(١٠). وهي تعود في اصولها إلى أزمان سحيقة سابقة للتاريخ المكتوب. فقبل ان يتعلم الانسان الكتابة، كانت ذاكرته على قدر كبير من النشاط والحيوية، وقد استخدمها لنقل الأحداث بأمانة عبر الأجيال^(١١).

ويتقدم أصحاب هذه المدرسة بأمثلة متعددة تدعم وجهة نظرهم هذه، منها أساطير الطوفان أو الدمار الشامل بالنار السماوية أو الأعاصير. فشمولية هذه الأساطير وتكررها لدى معظم الشعوب، دلالة على تجارب وخبرات عاناها الجنس البشري في مطلع حياته.

الأسطورة والطقس:

أسس هذا الاتجاه، رائد الانتروبولوجيا الحديثة السير جيمس فريزر. ورغم النقد الذي يوجهه اليه علماء الانتروبولوجيا المعاصرون، بعد مرور ثمانين عاماً

تقريباً على ظهور كتابه الفريد: «الفنن الذهبي» فإن تأثير ذلك العبقري، مازال ماثلاً، وآراءه مازالت تلقى الاحترام لدى الكثيرين.

يقول فريزر، ومن تأثر به من أصحاب هذا الاتجاه^(١٢)، بأن الأسطورة قد استمدت من الطقوس. فبعد مرور زمن طويل على ممارسة طقس معين، وفقدان الاتصال مع الاجيال التي أسسته، يبدو الطقس خالياً من المعنى ومن السبب والغاية، وتخلق الحاجة لاعطاء تفسير له وتبرير. وهنا تأتي الأسطورة لاعطاء تبرير لطقس مبجل قديم، لا يريد أصحابه نبذه أو التخلي عنه. إن قيام أتباع ديانة ديونيسوس، مثلاً، بشرب دم ثور حي بعد تمزيقه، وأكل لحمه نيئاً، بعد ذلك، هو طقس قديم أتت أسطورة موت ديونيسوس على يد التيتان مفسرة له ومحافظة على حرارته ودفعه. فديونيسوس يحاول الهرب من التيتان، اعداء أبيه زيوس، ولكن عبثاً يغير أشكاله وهم يتبعونه، إلى أن يقبضوا عليه في هيئة الثور فينهالون عليه تمزيقاً ويلتهمونه حياً ويشربون دمه.

الأسطورة والذرائعية:

أسس هذا الاتجاه، عالم الانتروبولوجيا الشهير مالمينوفسكي الذي قضى شطراً من حياته في دراسة تجريبية مع قبائل التروبرياندي في غرب المحيط الهادي إبان الحرب العالمية الثانية والذي يعد من أشهر ناقد جيمس فريزر وأصحاب المدرسة النفسية أيضاً كفرويد.

يقول مالمينوفسكي إن الأسطورة لم تظهر استجابة لدافع المعرفة والبحث، ولا علاقة لها بالطقس أو البواعث النفسية الكامنة بل هي تنتمي للعالم الواقعي وتهدف إلى تحقيق نهاية عملية فهي تروى لترسيخ عادات قبلية معينة أو لتدعيم سيطرة عشيرة ما أو أسرة أو نظام اجتماعي وما إلى ذلك. فهي والحالة هذه عملية في منشئها وغايتها^(١٣).

(١٢) هذه النظرية مشروحة في ثانيا كتاب فريزر. المرجع رقم ٣.

(١٣) هذه النظرية مشروحة في كتاب مالمينوفسكي:

Malinowski. Magic, Science, and Religion; Garden City, New York. 1954

وبعض تلامذته ممن اطلق عليها اسم النظرية الوظيفية. راجع بهذا الخصوص.

A.R. Radcliffe - Brown. The Andaman Islanders, Cambridge, 1922.

9 - ibid P 35.

10 - Philip Freund, Myths of Creation, W. H. Allen, London 1964.

11 - G. S. Kirk, Greek Myths, Pelican Book, 1977 P 29.

في كتابه «تفسير الأحلام» اجتذبت الأسطورة فرويد، كما اجتذبت الكثير من أتباعه فيما بعد. وفي كتابه ذلك، الذي نشر لأول مرة عام ١٩٠٥^(١٤) - يرى فرويد تشابهاً في آلية العمل بين الحلم والأسطورة، وتشابه الرموز لكليهما، فهما نتاج العمليات النفسية اللاشعورية. ففي الأسطورة، كما في الحلم، نجد الأحداث تقع حرة خارج قيود وحدود الزمان والمكان. فالبطل في الأسطورة، كما هي حال صاحب الحلم، يخضع لتحولات سحرية ويقوم بأفعال خارقة، هي انعكاس لرغبات وأمان مكبوتة، تنطلق من عقالتها، بعيداً عن رقابة العقل الواعي الذي يمارس دور الحارس على بوابة اللاشعور. فالأسطورة والحالة هذه ملأى بالرموز، التي ما ن فسرت، زدتنا بفهم عميق لنفس الإنسان الخافية ورغباته المكبوتة. وتفسير فرويد في هذا المجال لأسطورة أوديب أشهر من أن يبحث هنا.

وفي كتابه «التوتم والتابو»^(١٥)، يبدو فرويد مقتنعاً تماماً، أنه في فترة مبكرة من تاريخ الإنسانية، قد وقعت أحداث الدرام الأوديبية بشكل حقيقي، عندما تعاون الأولاد على قتل أبيهم في القبيل الابتدائي، في صراع كان دافعه الحصول على زوجات الأب. وعندما تم لهم ذلك، انتابهم احساس الندم والاثم، فحرموا على أنفسهم زوجات الأب، وكان ذلك أول قانون وضع للبشر. ولكن تلك التجربة البدئية، قد تركت بصمتها على ضمير الجنس البشري، وهي الأساس وراء احساس البشر المتوارث بخطيئة ما. كما أنها الأساس الكامن وراء مجموعة الأساطير التي تروى عن تضحية الاله الابن. وكأنما يقدم البشر كفارة رمزية عن خطيئتهم الأولى نحو الأب^(١٦).

لقد فتح فرويد باباً واسعاً لم يغلق بعد أمام التفسير النفسي للأسطورة، وتابع الرحلة بعده تلامذته وناقده من أمثال يونغ ورائك وفروم وغيرهم.

(١٤) سيجموند فرويد، تفسير الأحلام، مكتبة التحليل النفسي، القاهرة.

(١٥) Sigmund Freud, Totem and Taboo, The Basic Writings, Modern Library, N.Y. 1938.

راجع أيضاً ترجمة بوعلى ياسين - دار الحوار، اللاذقية، سورية ١٩٨٥.

(١٦) سيجموند فرويد، موسى والتوحيد، ترجمة جورج طرايشي، دار الطليعة، بيروت.

كان يونغ من أكثر تلامذة فرويد اهتماماً بالأسطورة، وتعمقاً في دراستها وتعميلاً على أهميتها وعمقها وبعد دلالاتها. وفي رأيه، أن كل المحاولات التي بذلت لتفسير الأسطورة، لم تساهم في فهمها، بل على العكس لقد زادت في الابتعاد عن جوهرها، وزادت من حيرتنا نحوها. وهو يقتضي أثر فرويد في النظر للأسطورة كنتاج لللاشعور، ولكنه يفترق عنه جذرياً عندما يقرر أن اللاشعور الذي تنتج عنه الأسطورة هو اللاشعور الجمعي للبشر وهو يناقض نظرية فرويد القائلة بأن الأسطورة والحلم، انما يشفان عن مكونات العناصر المكبوتة في لاشعور الفرد، وانها نوع من التعويض عن رغبات لم يقيض لها ارضاء حقيقي. فالصور والخيالات المتبدية في الحلم والأسطورة لم تكن في وعي الفرد الشخصي في يوم من الأيام. ولذا فإنها لم تكبت، والأصح أن نقول إنها قد عاشت في اللاشعور الجمعي، ولكن انبثاقها كان من خلال الفرد. فنحن عندما نتنفس، لا نستطيع تفسير هذا التنفس فردياً. ولذا، يمكن القول بأننا ممتلكون من قبل هذه الصور والخيالات أكثر من كوننا مالكيها. ونحن كلما تعمقنا نحو طبقات النفس السفلى، كلما غادرننا عالم الفرد الشخصي تدريجياً واقتربنا من الأرضية الإنسانية المشتركة لبني البشر، إلى أن نصل إلى قاع النفس لا نجد هناك سوى العالم بكل بساطة، مجرداً من أي طابع شخصي فردي، تماماً كما هو الأمر عندما نحلل المواد المكونة للجسد الانساني، حيث تعود مادة الكربون الموجودة في الجسم، إلى الكربون الطبيعي الذي تشكل منه جميع الاجسام. فمن خلال رموز الأسطورة، نجد أن العالم يتكلم، وكلما ازداد الرمز عمقاً، كلما كان أقرب للعالمية والشمول الانساني^(١٧).

اللغة المنسية - اريك فروم :

اريك فروم (ERICH FROMM) آخر عمالقة مدرسة التحليل النفسي - قدم لنا

(١٧) افكار يونغ بهذا الخصوص مشروحة بشكل سلس وواضح في كتاب :

C.G. Jung, Man and his Symbols, New York. 1964.

راجع أيضاً ترجمة عبد الكريم ناصيف - دار منارات، عمان ١٩٨٧.

في كتابه اللغة المنسية (THE FORGOTTEN LANGUAGE)^{١٨} دراسة عميقة للأسطورة، منطلقاً أيضاً من فكرة فرويد عن العلاقة بين الأسطورة والحلم، مع مخالفته في النظر للأسطورة والحلم على أنهما نتاج العالم اللاعقلاني. فالعقل في حالة الحلم إنما يعمل ويفكر، ولكن بطريقة أخرى ولغة أخرى. فعندما ندخل ملكوت النوم نتحرر من عبء العمل ومشاكل الحياة اليومية وقلق الصحو، ونندلف إلى عالمنا الداخلي بعيداً عن قواعد الواقع، فتغدو الـ «أنا» بؤرة تفكيرنا. فإذا كان الصحو دعوة للعمل والفعل، فإن النوم دعوة لتأمل من نوع خاص يستخدم لغة خاصة هي لغة الرمز. النوم انفلات من هم التحكم بعالم المادة وتفرغ للذات، يجعلنا أكثر شفافية وحساسية، فتغدو معرفتنا بأنفسنا أكثر وضوحاً وصدقاً وحكمة. فحالة السبات هي القطب الثاني لوجودنا في مقابل حالة اليقظة - وليست كما زمنياً معطلاً، يعطينا الراحة لبدء يوم جديد.

ولغة الرمز، هي اللغة التي تنطق عن الخبرات والمشاعر والأفكار الباطنة، كما تنطق لغتنا المحكية عن خبرات الواقع. مع فارق هام، يكمن في شمولية لغة الرمز وعالميتها، وتجاوزها لفوارق الزمن والثقافة والجنس. والأسطورة، كما الحلم، تكمن أهميتها في تقديمها حكايا تشرح بلغة الرمز، حشداً من الأفكار الدينية والفلسفية والأخلاقية. وما علينا إلا أن نفهم مفردات تلك اللغة، لينفتح أمامنا عالم مليء بمعارف غنية ثرة.

الأسطورة - مغامرة العقل الأولى:

بعد هذا الاستعراض السريع، نود أن نوضح رؤيتنا الخاصة للأسطورة، والتي تشكل أرضية هذا الكتاب، في عجالة بلا اطالة. فهدفنا دراسة الأسطورة لا التنظير لها.

عندما انتصب الإنسان على قائمتين رفع رأسه إلى السماء ورأى نجومها وحركة كواكبها، وأدار رأسه فيما حوله فرأى الأرض وتضاريسها ونباتها وحيوانها. أرعبته الصواعق، وخلبت لبه الرعود والبروق. داهمته الأعاصير والزلازل والبراكين ولاحقته الضواري. رأى الموت وعاین الحياة. حيرته الأحلام ولم يميزها تماماً عن

الواقع. الغاز في الخارج وأخرى في داخله. غموض يحيط به أينما توجه وكيفما أسند رأسه للنوم. تعلم استخدام اليدين وصنع الأدوات، وفي لحظات الأمن وزوال الخوف، كان لدى العقل متسع للتأمل في ذلك كله. لماذا نعيش؟ ولماذا نموت؟ لماذا خلق الكون وكيف؟ من أين تأتي الأمراض؟ إلى آخر ما هنالك من أسئلة طرحت نفسها عليه، كما تطرح نفسها على طفل العصر الحديث. كان العقل صفحة بيضاء لم ينقش عليها شيء، عضلة لم تألف الحركة خارج نطاق الغريزة، وبعد حدود رد الفعل. ومن أدوات المتواضعة هذه، كان عليه أن يبدأ مغامرة كبرى مع الكون، وقفزة أولى نحو المعرفة، فكانت الأسطورة. وعندما يشس الإنسان تماماً من السحر، كانت الأسطورة كل شيء له. كانت تأملاته وحكمته، منطقته واسلوبه في المعرفة، أدواته الأسبق، في التفسير والتعليل، أدبه وشعره وفنه، شرعته وعرفه وقانونه، انعكاساً خارجياً لحقائقه النفسية الداخلية. فالأسطورة نظام فكري متكامل، استوعب قلق الإنسان الوجودي، وتوقه الأبدي لكشف الغوامض التي يطرحها محيطه، والأحاجي التي يتحداها بها التنظيم الكوني المحكم الذي يتحرك ضمنه. إنها ايجاد النظام حيث لا نظام، وطرح الجواب على ملحاح السؤال، ورسم لوحة متكاملة للوجود، لنجد مكاننا فيه ودورنا في ايقاعات الطبيعة. انها الاداة التي تزودنا بمرشد ودليل في الحياة، ومعيار اخلاقي في السلوك، انها مجمع الحياة الفكرية والروحية للإنسان القديم.

والأسطورة حكاية، حكاية مقدسة، يلعب أدوارها الآلهة وأنصاف الآلهة، أحداثها ليست مصنوعة أو متخيلة، بل وقائع حصلت في الأزمنة الأولى المقدسة، أنها سجل أفعال الآلهة، تلك الأفعال التي أخرجت الكون من لجة العماء، ووطدت نظام كل شيء قائم، ووضعت صيغة أولى لكل الأمور الجارية في عالم البشر. فهي معتقد راسخ، الكفر به فقدان الفرد لكل القيم التي تشده إلى جماعته وثقافته، وفقدان المعنى في هذه الحياة.

والأسطورة، حكاية مقدسة تقليدية. بمعنى أنها تنتقل من جيل إلى جيل، بالرواية الشفهية. مما يجعلها ذاكرة الجماعة، التي تحفظ قيمها وعاداتها وطقوسها وحكمتها، وتنقلها للأجيال المتعاقبة، وتكسيها القوة المسيطرة على النفوس. فهي الاداة الأقوى في التثقيف والتطبيع والقناة التي ترسخ من خلالها ثقافة ما وجودها واستمرارها عبر الاجيال وحتى في فترات شيوع الكتابة، لم تفقد الأسطورة الشفهية

قوتها وتأثيرها. ذلك أن الألواح الفخارية، كانت محفوظة في المعابد وفي مكتبات الملوك، ولا تلعب إلا دور الحافظ للأسطورة من التحريف بالتناقل. وبقي السمع هو الوسيلة الرئيسية في تداولها. وفي أكثر من مناسبة دورية، كانت الأساطير تتلى أو تنشد في الاحتفالات الدينية العامة، من ذلك مثلاً، أعياد رأس السنة في بابل، حيث كانت تتلى وتمثل أسطورة التكوين البابلية. وأعياد الربيع حيث كانت تتلى وتمثل عذابات الآلهة تموز.

والأسطورة نص أدبي، وضع في أبهى حلة فنية ممكنة، وأقوى صيغة مؤثرة في النفوس، وهذا مما زاد في سيطرتها وتأثيرها. وكان على الأدب والشعر، أن ينتظرا فترة طويلة، قبل أن ينفصلا عن الأسطورة. لقد وضعت معظم الأساطير السورية والسومرية والبابلية في أجمل شكل شعري ممكن. وقام هوميروس بصياغة معظم أساطير عصره المتداولة، شعراً في الأوديسة واللياذة. وإلى جانب الشعر والأدب، خلقت الأسطورة فنوناً أخرى كالمرح، الذي ابتداء عهده بتمثيل الأساطير الرئيسية في الأعياد الدينية. كما دفعت فنوناً أخرى كالغناء والموسيقى وغيرهما.

هذا ويمتزج تعبير الأسطورة في أذهان الكثيرين بتعبير «الخرافة» و«الحكاية الشعبية» رغم البعد الشاسع بين هذه النتاجات الفكرية الثلاثة. فالخرافة حكاية بطولية ملأى بالمبالغات والخوارق. إلا أن أبطالها الرئيسيين هم من البشر أو الجن، ولا دور للآلهة فيها. ففي حديث نبوي^(١٩) عن عائشة قالت «حدث رسول الله ﷺ نساءه ذات ليلة حديثاً، فقالت امرأة، يا رسول الله كأن الحديث حديث خرافة، فقال: أتدرون ما خرافة؟ إن خرافة كان رجلاً من عذرة أسرته الجن في الجاهلية فمكث فيهن دهرًا طويلاً ثم رده إلى الأنس، فكان يحدث الناس بما رأى من الأعاجيب فقال الناس: حديث خرافة. وبصرف النظر عن صحة هذا الحديث المنسوب إلى الرسول فإن النص يظهر لنا معنى الخرافة عند العرب. بينما يثبت لنا القرآن الكريم علاقة كلمة «الأسطورة» في اللغة العربية بالتصورات الدينية والاعتقادية: «وقالوا أساطير الأولين اكتتبها فهي تملى عليه بكرة وأصيلاً»^(٢٠).

وفي هذه الآية إشارة إلى قول أعداء النبي أن ما يأتي به محمد في القرآن هو أساطير الأقباط السابقة تملى عليه وهو بدوره يستكتبها.

(١٩) مسند ابن حنبل، المطبعة الميمنية، مصر ١٣١٣ ج ٢ ص ٢٨١.

(٢٠) سورة الفرقان الآية ٥.

أما الحكاية الشعبية، فإنها، كالخرافة لا تحمل طابع القداسة، ولا يلعب الآلهة أدوارها. كما أنها لا تنطرق، كما هو شأن الأسطورة، إلى موضوعات الحياة الكبرى، وقضايا الإنسان المصيرية، بل تقف عند حدود الحياة اليومية والأمور الدنيوية العادية، وذلك كمكر النساء ومكائد زوجات الرجل الواحد، وقسوة زوجة الأب على الطفلة المسكينة التي تتدخل العناية الإلهية لانقاذها، وما أشبه ذلك من موضوعات. هذا وقد تتداخل الحدود بين الخرافة والحكاية الشعبية أما الأسطورة فتبقى نسيجاً متميزاً. ورغم أن كلاً من الخرافة والحكاية الشعبية والحكم والأمثال الشعبية قد تلعب دوراً ثقافياً شبيهاً بدور الأسطورة إلا أنها لا تمتلك قوة التأيد الذاتي التي تمتلكها الأسطورة، والناعبة من قداستها وطابعها الاعتقادي والإيمائي ومنشأها وقالها الفني و. نبالها.

ولا أريد في هذه العجالة، أن أتقدم برؤية أحادية. فأننا أو من بتعدد المستويات لفهم الأسطورة. فقد تحتوي بعض أساطير الخلق على عناصر نفسانية كثيرة، وقد تحتوي بعض الأساطير الأخلاقية على عناصر تاريخية كأسطورة الطوفان البابلية، وأسطورة جلجامش. كما أننا نلمح تأثيراً كبيراً لنمط الانتاج الاقتصادي على مضمون وصياغة الأسطورة. وسنقوم في حينه، بأبراز هذه المستويات كما تتبدى لنا، مع التركيز على المستوى الأهم في رأينا، لفهم الأسطورة كمغامرة فكرية جريئة لإنسان العصور القديمة، تهدف إلى كشف الحقائق وفتح آفاق المعرفة.

وبعد. هذا كتاب في أسطورة الشرق القديم، هدفنا من وراءه التعريف بالأسطورة في سوريا القديمة وبلاد الرافدين. وقد بذلت غاية الجهد في الحصول على النصوص الكاملة لأهم الأساطير المعروفة وتقديمها اعتماداً على أكثر من نص وأكثر من ترجمة. وحاولت أن تكون ترجمتي أمينة دون تدخل أو تزويق. مع عدم الإخلال بالشكل الفني الرائع لتلك النصوص. وهي معادلة صعبة، نجحت فيها أحياناً وأخفقت أحياناً أخرى. ولم يكن جهدي في الشرح والتفسير والتقديم منصباً على كل أسطورة، بمعزل عن الأخرى، بل حاولت رسم صورة متكاملة عن الموضوع، بحيث تأخذ كل أسطورة مكانها في تلك الصورة، وتستمد تفسيرها من البنية الإجمالية للعمل. وكان منهجي في تقديم الأساطير يعتمد على جمعها في

مجموعات وفق موضوعاتها لا وفق تسلسل زمني أو توزيع جغرافي، لا اعتقادي بأن تفسير أسطورة ما، يبدو عصبياً، إذا لم ينظر إليها من خلال منظور شامل، يجمعها مع غيرها من الأساطير التي تعالج نفس الموضوع. وهو منهج جديد في دراسة أساطير المنطقة على ما وصل إليه علمنا. كما قمت من خلال أسفار الكتاب، بمقارنة شاملة مع كتاب التوراة العبرانية، فيما يتعلق بالنصوص الأسطورية الواردة فيه، لاظهار مدى اعتماد الثقافة اليهودية على الثقافة السورية والبابلية في صياغة أهم مرجع ديني وثقافي لدى الشعب اليهودي. كما أظهرنا علاقة الأساطير السورية والبابلية بأساطير الشعوب المجاورة كالمصريين والأغريق، وتبعنا، كلما أمكن ذلك، الأصول الشرقية للأساطير الأغريقية.

أما لماذا اقتصر بحثي على سورية وبلاد الرافدين* دون بقية ثقافات الشرق القديم، فذلك راجع لأسباب ثلاثة: الأول هو الوحدة الثقافية القائمة في هذا الجزء من المنطقة، هذه الوحدة التي تعطي لأي بحث يدور حولهما طابع الانسجام والتكامل. والثاني راجع لاتساع الموضوع وتشعبه، مما لا يسمح بدراسة وافية لميثولوجيا الشرق القديم في كتاب واحد ومن قبل مؤلف واحد. أما السبب الثالث فشخصي جداً، يرجع إلى ميل خاص إلى آداب هذه المنطقة، وولع بتاريخها وتراثها. وقد حاولت ألا يكون توجهي، في هذا الكتاب، إلى زمرة معينة من القراء، بل إلى زمر متعددة. فالقارئ العادي سيجد فيه موضوعاً جديداً على الكتابات العربية الحديثة، لأنه أول كتاب يعالج موضوع الأسطورة على هذا المستوى من الاحاطة. وسيجد القارئ المطلع كثيراً من المعلومات الجديدة والتفسيرات الجديدة. كما سيجد المهتمون بالديانات المقارنة عدداً لا بأس به من النقاط القابلة للدراسة والمناقشة، وكذلك الأمر فيما يتعلق بدارسي الآداب والديانة اليهودية. أما بالنسبة للمتخصصين، فأمل أن تفتح النظرات والأفكار الجديدة التي أطرحها في ثنايا هذا الكتاب، مجالاً لحوارات مجدية.

* في مواضع كثيرة من هذا الكتاب استعملت كلمة «بابل» أو «بابلي» للدلالة على بلاد الرافدين اجمالاً.

ملاحظات لقراءة النصوص

- إن جميع النصوص الواردة في هذا الكتاب مترجمة عن الانكليزية. وقد جاءت النصوص العربية التي أثبتناها هنا، نتاج تحقيق طويل، ومقارنة دقيقة بين ترجمات انكليزية مختلفة للنص الواحد. وقد حاولت، قدر الامكان، ألا أتصرف بالترجمة الا في مواضع قليلة استدعتها الضرورة، مع الاشارة إلى مثل هذا التصرف عند حدوثه. كما حاولت الابقاء على الطابع الأدبي لتلك النصوص الشعرية، دون الاخلال بالمعاني والمرامي الأصلية. أما عند وقوع التعارض بين الصياغة الأدبية والترجمة الآمنة، فقد التزمنا الأمانة العلمية على حساب القيم الجمالية. كما بذلت جهداً في اعطاء الاسماء نطقاً سامياً، قد يختلف أحياناً مع ما تعودنا قراءته في الترجمات الحرفية عن اللغات الأوروبية. فالاله مردوك هو في الواقع مردوخ* والالهة تيامات، كما تنقلها لنا بعض الترجمات، هي تعامة، واداد هو حدد.

- [القوس المنكسر في النصوص، دلالة على وجود نقص في الشعر، ناشيء عن كسور أو تشوهات في اللوح الفخاري. فإذا احتوى القوس على كلمات [القوس المنكسر] فمعنى ذلك وجود تشوه غير تام في السطر، وأن ما تبقى من حروف ومقاطع يكفي لاستعادة الكلام الأصلي أو ما شابهه. أما اذا احتوى القوس على نقاط [. . .] فمعنى ذلك أن التشوه تام. وفي هذه الحالة لم نسمح لأنفسنا باملاء الفراغات الحاصلة.

- () القوس العادي ، هو اضافة مني ، أو من المترجم الأصلي - على
السطر - لغرض توضيح المعنى ، ولا وجود للكلمات المحصورة في هذا القوس ،
في النص الأصلي . وقد أقيمت مثل هذه الاضافات ، في حدها الأدنى المطلوب ،
وغالباً ما لجأت إليها لضرورات جمالية .

فرد البديلة

«وهو الذي خلق السماوات والأرض في ستة أيام وكان عرشه
على الماء»

قرآن كريم - هود ٧

«في البدء خلق الله السماوات والأرض وكانت الأرض خربة
وخالية وعلى وجه الغمر ظلمة وروح الله يرف على وجه المياه»
التوراة - تكوين ١

«في تلك الأزمان الأولى . لم يكن سوى المياه»
اسطورة بابلية

لقد كانت مسألة بدء العالم والحياة والانسان، من أولى المسائل التي ألحت على العقل البشري، والتي تصدى لمعالجتها منذ فجر طفولته. فلا نكاد نجد شعباً من الشعوب الا ولديه أسطورة أو مجموعة أساطير في الخلق والتكوين وأصول الأشياء. نزولاً إلى العصر الحديث، حيث احتلت هذه المسألة الجانب الأكبر من ميثافيزيقيا جميع الفلسفات، وشغلت حيزاً هاماً في العلوم الحديثة، فحلت النظريات العلمية محل الأسطورة، ومحل التأمل الفلسفي المجرد. تنتمي أساطير التكوين في المنطقة إلى زمرة أساطير الميلاد المائي. فالحالة السابقة لبدء الكون في اساطيرنا التكوينية، هي حالة من العماء المائي، ساكن، لا تمايز، لا متشكل، في زمن سرمدى متماثل، لا يتتابه تغيير ولا تبديل كأنه عدم. وفي لحظة معينة، هي هزة ودمار، يليها بناء جديد، ينبثق الكون من لجة العماء، ويبدأ النظام من قلب الفوضى، ويتحد الشكل من صميم الهبولى. لحظة يقرر فيها الآلهة خلق العالم، ووضع أسس الكون والحياة. فيبدأ الزمن الذي نعرفه الآن، وتتخذ الأشياء شكلها الذي نراه اليوم.

ولكن ساعة الخلق، هي ساعة صراع كوني شامل. فالقوى الالهية الخالقة، هي قوى نشطة، دينامية، فعالة، وليس الكون والحياة والانسان، الا تعبيراً عن طاقاتها الحركية وفاعليتها الخلاقة. ولكنها لا تستطيع تحقيق مرادها بغير التمرد

والثورة على آلهة العماء والسكون والفوضى واللاتشكك، التي تقف ضد هذا الشرح في جدار الزمن الساكن. ولهذا لن يتأتى ظهور العالم الا بارقة الدماء، وانتصار آلهة ودمار أخرى، ولن تتوطد اسس الكون إلا على اشلاء الضحايا المغلوبة.

وفعل الخلق الأول لا يعطي الوجود دفعة واحدة، ينطلق بعدها في مساره إلى الأبد، بل لابد من تكرار دوري لفعل الخلق الأول في كل عام من اعوامنا الأرضية. ففي كل سنة يخلق العالم من جديد، ويجري تجديده ليعود نضراً كما كان، لحظة خروجه طرياً من يد الخالق لأول مرة. وهذا التكرار الأبدي للخلق يجري بمعونة البشر ومشاركتهم فيه، عن طريق الطقوس التي من شأنها شد ازر الآلهة ومعاضدتها ضد قوى العدمية التي تتصدى لحركة الكون بغية استعادته إلى حالته السكونية. وهنا تكشف لنا المعاني السرية، والعميقة الدلالة، للاحتفالات الدينية في رأس السنة، والتي بدأت في بابل وما زالت قائمة إلى يومنا هذا.

في بابل وغيرها من مدن الشرق الأدنى القديم، كانت احتفالات رأس السنة تشغل حيزاً من اهتمامات البشر الدينية. وخلال بضعة ايام كان الناس يتفرغون لمجموعة من الطقوس تتركز حول اعادة تمثيل فعل الخلق الأول، والتكرار الدرامي للصراع البدئي الذي انتج الاكوان، والتوحد مع الزمن المقدس الذي اعطى العالم دفعة الأولى، واستحضاره مرة أخرى وعيشه والذوبان فيه، في حالة من الانقطاع الكلي عن الزمن الدنيوي المعتاد* فكانت تجري تلاوة أسطورة التكوين على الملأ، ثم يجري تمثيلها درامياً بواسطة مجموعة من الممثلين يتخذون أدوار الآلهة المتصارعة. أما بقية العباد فكانت تمارس الصلوات والابتهالات، فتعطي من ايمانها دفعاً للآلهة وسنداً.

وهكذا نجد أن دور الانسان في هذه الحياة ليس دوراً سلبياً، بل ايجابي فعال يساهم في استمرار الوجود وسير الاكوان، ومساندة الآلهة في تكرار فعل الخلق الأول وانتاج زمن جديد وعالم جديد. كما أن الانسان عن طريق المشاركة الرمزية في إفناء العالم واعادة تجديده، يتوحد رمزياً في فعل الخلق الكلي الهائل ويتجدد هو نفسه ايضاً، ويشعر أنه قد تطهر ودفن خطاياه مع العالم الذي انقضى دون رجعة، فكانت ايام رأس السنة مناسبة للتطهر والتكفير والتوبة.

* وعن هذه الاحتفالات التي انتقلت الى الاغريق نشأ المسرح الاغريقي غالباً.

وتدعم بعض الدراسات اللغوية هذه النظرة الأسطورية. فكلمة «عالم» وكلمة «سنة» هي نفسها في بعض اللغات، كما هو شأن هنود امريكا الشمالية الذين يقولون مر عالم في معرض قولهم مرت سنة. فالسنة هي عالم يتكرر مرة أخرى ويولد من جديد. وفي فارس كان الملك يقف في عيد النيروز، وهو رأس السنة الفارسية، ويعلن للملأ من قومه: هذا يوم جديد من شهر جديد من سنة جديدة. وان ما يلي من الوقت يجب تجديده^(١).

وعن أسطورة الأصل الاساسية تنفرع مجموعة من أساطير الأصول الثانوية التي تحكي بدايات الأشياء التي تلعب دوراً أساسياً في حياة الانسان، كالزراعة وأدواتها والكتابة والسدود والقنوات وما إلى ذلك. إن معظم ما يستعمله الانسان ويفيد منه لحياته وحضارته، ان هو الا نتاج نموذج بدئي مقدس صنعت الآلهة بيدها أو أوحى به. بل ان معظم ما يقوم به الانسان ويمارسه في حياته، ما هو الا تقليد أولي قام به الآلهة، سواء في المأكل أو الملبس أو الجنس، أو العمل. ورد في أحد النصوص الدينية القديمة: هذا ما قام به الآلهة، وهذا ما سيقوم به الانسان. وعلى هذا، تغدو ميثولوجيا الأصول، أداة كشف ومعرفة وتعليل، من جهة، ومن جهة أخرى تشبيهاً للنماذج البدئية لمعظم النشاطات الهامة في حياة الانسان والمجتمع.

1 - Mercea Eliade, the Sacred and the Profane, Harvest Book, New York.

راجع ايضاً ترجمة نهاد خياطة، المقدس والدنيوي، دار العربي، دمشق ١٩٨٧.

١ | التكويم السومري

ازدهرت الثقافة السومرية في الجزء الاسفل من حوض دجلة والفرات وحول الشواطىء العليا للخليج العربي، منذ مطلع الألف الرابع قبل الميلاد. ورغم مرور فترة لا بأس بها على اكتشاف الحضارة السومرية، فإن اصول الشعب السومري مازالت قضية يكتنفها الغموض. على ان أكثر النظريات قوة اليوم، هي النظرية التي تقول بقدم السومريين من أواسط آسيا. ولقد أثبتت الدراسات اليوم أن أرض سومر لم تكن خالية من السكان قبل قدوم السومريين، بل كانت مسكونة باقوام ساميين، ذوي لغة وثقافة سامية، لا نعرف عنها الكثير، ولا نعرف ماذا اعطت للغزاة الآسيويين. ولكن الشيء الأكيد، هو أن الثقافة السومرية، قد نضجت من احتكاك هذين الشعبين وتفاعلهما مع بعضهما البعض في تلك الحقبة المبكرة من تاريخ الانسانية.

ولقد كان للثقافة السومرية تأثير كبير على ثقافة الشرق الأدنى القديم. فهي التي اعطت المنطقة الخط المسماري الذي غدا واسطة الكتابة لدى جميع شعوب المنطقة. وهي التي طورت منذ الأزمنة السحيقة، مبادئ دينية وروحية، ظلت سائدة فترة طويلة من الزمن، حتى وصلت تأثيراتها إلى الثقافة الاغريقية في الفترات المتأخرة جداً. وهي التي وضعت أولى الملاحم الشعرية، وأولى التراتيل الدينية

والفصائد الدنيوية، وأولى التشريعات والقوانين والتنظيمات المدنية والسياسية. وباختصار: فالتاريخ يبدأ من سومر.

لم تصلنا عن السومريين أسطورة متكاملة في الخلق والتكوين وأصول الأشياء، وإن كان العلماء لا يستبعدون العثور على مثل هذه الأسطورة، سواء في الألواح الفخارية المبعثرة في معظم متاحف العالم، أو في باطن أرض سومر حيث ما زلنا نتوقع مزيداً من الكشف عن التاريخ المظلم. إلا أن النصوص المتفرقة التي تم العثور عليها، والمتعلقة بأمور الخلق والتكوين، تكاد تعطي صورة واضحة عن أفكار السومريين بهذا الشأن ونظرتهم إليه. وإن دراسة متعمقة لتلك النصوص وربطها ببعضها في سلسلة منطقية، لتدلنا على أن الأسطورة ليست بالسذاجة التي تبدو عليها في نظر القارئ العادي. وإن الرموز الأسطورية التي استخدمها الإنسان القديم ليست إلا وسيلة إيصال وقالب تعبير. إنها لغة متميزة، تحاول من خلال مفرداتها وتعاييرها ومصطلحاتها إيصال حقائق معينة، وهي منهج له من المشروعية ما لبقية المناهج التي ابتكرها فكر الإنسان، لاحقاً، إذا أخذنا بعين الاعتبار، العملية التطورية البطيئة والصاعدة، التي سار بها عقل الإنسان منذ فجر التاريخ. لم تكن أفكار السومريين عن الخلق والتكوين، أفكاراً بدائية، بل أفكار ناضجة بالدرجة التي تتيحها معارف تلك الفترة من بداية حضارة الإنسان. فلقد اثبت السومريون مقدرة فائقة على الملاحظة الذكية والربط، واستخلاص النتائج المنطقية من المقدمات المنطقية والحقائق والوقائع المشاهدة. وإن دراسة النصوص الأسطورية المتفرقة تعطينا التسلسل الأسطوري التالي لعملية خلق العالم والاكوان...

١ - في البدء كانت الإلهة «نمو» ولا أحد معها. وهي المياه الأولى التي انبثق عنها كل شيء.

٢ - انجبت الإلهة نمو ولداً وبتاً. الأول «آن» إله السماء المذكر، والثانية «كي» إلهة الأرض المؤنثة وكانا ملتصقين مع بعضهما. وغير منفصلين عن أهمهما نمو.

٣ - ثم ان «آن» تزوج «كي» فانجبا بكرهما «انليل» إله الهواء الذي كان بينهما في مساحة ضيقة لا تسمح له بالحركة.

٤ - انليل إله الشاب الشيط، لم يطق ذلك السجن، فقام بقوة الخارقة

بإبعاد أبيه آن عن أمه كي. رفع الأول فصار سماء، وبسط الثانية فصارت أرضاً، ومضى يرتع بينهما.

٥ - ولكن انليل كان يعيش في ظلام دامس. فانجب انليل ابنه نانا إله القمر، فيبدد الظلام في السماء وينير الأرض.

٦ - «نانا» إله القمر انجب بعد ذلك «أوتو» إله الشمس الذي بزّه في الضياء.

٧ - بعد أن ابتعدت السماء عن الأرض، وصدر ضوء القمر الخافت، وضوء الشمس الدافئ، قام انليل مع بقية الآلهة بخلق مظاهر الحياة الأخرى.

والآن إذا جردنا هذه السلسلة الأسطورية من رموزها ومفرداتها الميثولوجية، وترجمناها إلى لغتنا العلمية الحديثة، لظهر لنا منطقها المتماسك، والملاحظات العلمية التي قادت إليها:

١ - في البدء لم يكن موجوداً سوى المياه التي صدر عنها كل شيء وكل حياة.

٢ - في وسط هذه الحياة الأولى ظهرت جزيرة يابسة على هيئة جبل قبه هي السماء، وقاعدته هي الأرض ومن لقاء القبة بالقاعدة ظهر الهواء، العنصر المادي الثالث بعد المياه والتراب.

٣ - من الصفات الأساسية لهذا العنصر الجديد، التمدد. وتمدّد هذه المادة الغازية، تباعدت السماء عن الأرض.

٤ - لم يكن القمر السابح في الهواء إلا نتاجاً للهواء وابتأله، وربما كان من نفس العنصر أيضاً. أما الشمس فهي الابن الذي فاق أباه القمر قوة، وخلفه على عرش السماء فيما بعد.

٥ - بعد أن ابتعدت السماء عن الأرض، وغمرت أشعة الشمس الدافئة وجه البسيطة، تهيأت الشروط اللازمة للحياة، فظهرت النباتات والحيوان وتم خلق الإنسان.

تتطابق هذه النظرات في بعض جوانبها مع النظريات العلمية الحديثة. فولادة القمر من الهواء لا تبعد كثيراً عن النظريات القائلة بتشكيل الأجرام السماوية من السحب الغازية. أما صدور الأشياء عن المياه الأولى فلا يبتعد عن الاكتشافات العلمية الحديثة المتعلقة بنشأة الحياة وتطورها ابتداءً من البحر. وأريد هنا أن ألفت النظر إلى نقطة هامة لفهم الفكر الأسطوري وتطوره. فالفكر القديم ابتداءً مادياً

حسباً، وبعيداً عن التجريد. وفكرة القوة المبدعة المنفصلة عن الكون الفاعلة فيه عن بعد، لم تكن موجودة في ذهن خالق الأسطورة. فعمليات الخلق ليست فعلاً صادراً عن الآلهة، منفصلاً عنها، بمقدار ما كانت تدياً لحركتها وتفاعلها مع بعضها. ففي البدء كانت المياه الأولى، أزلية غير مخلوقة ولا منبجسة عن العدم. وجبل السماء والأرض لم يخلق بفعل قوة خارجية مجردة متعالية، بل جاء نتيجة اخصاب ذاتي للآم الأولى التي ولدته من رحمها، كما تلد امهات البشر والحيوان، وكما يتكاثر النبات. وكذلك الأمر بالنسبة للقمر والشمس وغيرهما.

والآن لنأت إلى استعراض أهم النصوص التي وصلت إلينا، والتي تلقي الضوء على افكار السومريين في موضوع البدء والتكوين.

فصل السماء عن الأرض:

في مطلع اسطورة تحكي عن خلق الانسان، نثر على اشارة لجبل السماء والأرض.

في جبل السماء والأرض

أنجب «آن» أتباعه الأنوناكي^(١).

وهذا الجبل لم يكن أزلياً، بل مخلوقاً. فمن لوح آخر، مخصص لتعداد أسماء الأنوناكي، الهة سومر، نعرف أن الآلهة «نمو» وهي المياه البدئية، قد انجبت السماء والأرض، اللتين انفصلتا عن بعضهما. ويشير مطلع اسطورة اخرى عرضاً إلى هذا الانفصال، فيقول:

بعد أن ابعدت السماء عن الأرض

وفصلت الأرض عن السماء

وتم خلق الانسان

وأخذ «آن» السماء

وانفرد انليل بالأرض

أخذ الآله «كور» الآلهة «اريشكيجال» غنيمة^(٢).

1 - S.N. Kramer. Sumerian Mythology. Harper and Row. Newyork. 1981.

2 - ibid

والآله كور في الميثولوجيا السومرية، هو رب العالم الأسفل، عالم الموتى الذي تمضي إليه الارواح. اما اريشكيجال فقد كانت الهة أرضية تزوجها كور بعد أن اختطفها إلى عالمه الأسفل لتغدو الهة ذلك العالم، وسيدته المطلقة، تماماً كالآلهة بير سيفوني في الميثولوجيا الأغريقية، التي اختطفها إله العالم السفلي هاديس، من امها الهة الخصب ديمتر، فصارت ربة للعالم الأسفل وزوجة لسيد عالم الموتى. ومما يثبت الرابطة بين الاسطورتين، ان اسم «كور» الذي بقي في اللغة السومرية دلالة على العالم الأسفل حتى الفترات المتأخرة، وزوال ذكرى الآله القديم واسطورته، هو ايضاً اسم ربة العالم الأسفل الأغريقية، التي تشير إليها الأساطير أحياناً باسم بيرسفوني وأحياناً أخرى باسم «كور».

وفي مطلع اسطورة ثالثة نعرف مزيداً من المعلومات عن فصل السماء عن الأرض، والآله الذي قام بتلك العملية الجبارة:

ان الآله الذي اخرج كل شيء نافع

الآله الذي لا مبدل لكلماته

انليل الذي انبت الحب والمرعى

ابعد السماء عن الأرض

وابعد الأرض عن السماء^(٣).

ثبتت لنا هذه الأساطير السومرية، تقاليد بقيت سائدة في الفكر الأسطوري لحضارات المنطقة والحضارات الأخرى المجاورة. ففكرة الميلاد المائي تتكرر فيما بعد في الأساطير البابلية التي تحكي عن ولادة الكون من المياه الأولى «نعامة» المقابلة لـ «نمو» السومرية^(٤) وفي الأسطورة السورية نجد «يم» المياه الأولى، وقد انتصر عليه الآله بعل وشرع بعد انتصاره بتنظيم العالم^(٥). وفي الأسطورة المصرية كان رع أول إله يخرج من المياه الأولى، وهو الذي انجب فيما بعد بقية الآلهة^(٦). وفي الأسطورة الأغريقية نجد «اوقيانوس» هو المياه الأولى، والآله البدئي الذي نشأ

3 - ibid.

(٤) راجع فصل التكوين البابلي فيما يأتي، نص الاينوماإيليش

(٥) راجع فصل التكوين الكنعاني فيما يأتي، نص بعل ويم

6 - J. Vliad, Egyptian Mythology. Larousse Encyclopedia of Mythology. London. 1977

P. 11.

عنه الكون^(٧). وفي التوراة العبرانية أيضاً نجد المياه الأولى وروح الرب فوقها قبل التكوين «وكانت الأرض خربة وخالية، وروح الرب يرف فوق وجه الماء» التكوين: ١. كما أثبت لنا القرآن الكريم وهو نهاية الوحي الذي ابتداء بسيدنا آدم وجود المياه البدئية اذ قال «وهو الذي خلق السموات والأرض في ستة أيام وكان عرشه على الماء» وقال «وجعلنا من الماء كل شيء حي»^(٨).

وكذلك الأمر فيما يتعلق بفكرة لقاح السماء والأرض المتحدتين، والفصل بينهما فيما بعد. ففي الأسطورة المصرية نجد «جيب» إله الأرض المذكر، و«نوت» الهة السماء المؤنثة في حالة اتحاد^(٩). وقد تزوجا بعضهما سراً دون إذن من الإله رع. فلما علم كبير الالهة بذلك أرسل إله الهواء «شو» الذي ابعدهما عن بعض عنوة. ومنذ ذلك الوقت والاله شويطاً بقدميه جيب الصريع، ويرفع بذراعيه القويتين السماء نوت. وفي الأسطورة الأغريقية نجد «جيا» الأرض، الأم الأولى، التي كانت أول إله يخرج من العماء البدئي، تلد نظيرها أورانوس إله السماء الذي يغطيها من كل الجوانب، وتتحد به لتلد بقية الالهة^(١٠)، ثم يتم التفريق بينهما عنوة. وفي الأسطورة البابلية يقوم الاله مردوخ بشرط جسد الالهة تعامة، المياه الأولى إلى نصفين، فيرفع الأول سماء، ويبسط الثاني أرضاً^(١١) وفي الأسطورة التوراتية، يقوم إله العبرانيين يهوه، أيضاً، بفصل المياه الأولى إلى شطرين، رفع الأول إلى السماء وبسط الثاني الذي تجمع ماؤه في جانب، وبرزت منه اليابسة في جانب آخر^(١٢). أخيراً، أثبت لنا القرآن الكريم واقعة فصل السماء عن الأرض بقوله: «أو لم ير الذين كفروا أن السموات والأرض كانتا رتقاً ففتقناهما»^(١٣).

وقد قام المؤلفون العرب فيما بعد بتفصيل نظرية الميلاد وفصل السماء عن

7 - F. Guirands. Greek Mythology. Hamlyn, London. 1963 p. 83

(٨) سورة هود الآية ٦، سورة الأنبياء الآية ٣٠.

9 - New Larousse Encyclopedia or Mythology. Hamlyn London. 1977 p. 14 - 15

10 - ibid p 87. 150

(١١) راجع فصل التكوين البابلي، فيما يلي، نص الانيوما إليش.

(١٢) العهد القديم، سفر التكوين، الاصحاح الاول.

(١٣) سورة الانبياء، الآية ٣٠.

الأرض، مستخدمين نفس الأفكار الأسطورية القديمة. فنقرأ في كتاب عرائس المجالس، لابي اسحق الثعلبي المتوفى سنة ٤٢٧ هجرية^(١٤): «لما اراد الله تعالى أن يخلق السموات والأرض، خلق جوهره خضراء حجمها اضعاف طباق السموات والأرض ثم نظر إليها نظرة هيبية فصارت ماء. ثم نظر إلى الماء فغلى وارتفع منه دخان وزيد وبخار. . . وخلق الله من ذلك الدخان السماء. ومن ذلك الزبد الأرض». كما نقرأ للطبري المتوفى سنة ٣١٠ هـ في كتاب تاريخ الرسل والملوك^(١٥) «ان الله تعالى كان عرشه على الماء، ولم يخلق شيئاً غير ما خلق قبل الماء. فلما أراد أن يخلق الخلق أخرج من الماء دخاناً فارتفع فوق الماء، فسماء عليه فسماء سماء، ثم أيسس الماء فجعله أرضاً واحدة ثم فتقها فجعلها سبع أرضين». كما يحدثنا الشيخ الأكبر محي الدين بن عربي في الجزء الأول من الفتوحات المكية عن خلق العالم فيقول^(١٦): «فخلق الماء سبحانه، بردة جامدة كالجوهرة في الاستدارة والبياض وادوع فيها بالقوة ذات الأجسام وذوات الأعراض. ثم خلق العرش واستوى عليه اسم الرحمن. . . فنظر بعين الجلال إلى تلك الجوهرة فذابت حياة، وتحللت أجزاؤها فسالت الماء، وكان عرشه على ذلك الماء قبل وجود الأرض والسماء. . . وليس في الوجود إذاك إلا حقائق المستوى عليه، والمستوي، والاستواء. فأرسل النفس فتموج الماء وازبد. . . وترك زبده بالساحل الذي أنتجه. . . فأنشأ سبحانه في ذلك الزبد الأرض. . . ثم أنشأ الدخان من نار احتكاك الأرض عند فتقها، ففتق فيه السموات العلى. .»

وفي أساطير كثير من الشعوب البدائية المعاصرة لنا نجد تكراراً لأسطورة فصل السماء عن الأرض. ففي نيوزيلاندة وتاهيتي وجزر كوك، يروي السكان الأسطورة التالية^(١٧): بعد ان اتحدت السماء بالأرض انجبتا عدداً من الالهة الصغار الذين كانوا يعيشون في ضيق وظلمة لشدة التصاق السماء بالأرض، فقرروا التمرد على هذا الوضع بزعامة الاله الجريء «تاني» الذي رفع السماء بقوة ذراعيه حتى استقرت مكانها، ثم قال لتبقى السماء بعيدة عنا، أما الأرض، فلتبقى قريبة هنا أمأ رؤوأمأ.

(١٤) أبي اسحاق الثعلبي، عرائس المجالس، طبعة دار الكتب العلمية، بيروت ص ١٢

(١٥) تاريخ الطبري، دار سويدان، بيروت ١٩٦٧، الجزء الاول ص ٥٢

(١٦) محي الدين بن عربي، الفتوحات المكية، السفر الأول، القاهرة ١٩٧٢ صفحة ٤٩.

17 - Philip Freund. Myths of Creation. W.H. Allen- London. 1964

ولعمل النظريات العلمية الحديثة في نشأة الكون لا تبتعد كثيراً عن هذه الأفكار عندما نفترض ان انفجاراً بدئياً قد حدث في الأزمنة السحيقة، نشأ عنه تبعثر الاجرام في الفراغ وابتعادها عن نقطة الانفجار. فالأرض والحالة هذه كوكب قد انفصل عن مكان ما هناك في السماء.

ولقد قامت مدرسة التحليل النفسي بتفسير نظرية الميلاد المائي على انها انعكاس لذكرى كامنة في لا شعور الانسان عن حالة الجنين في رحم الأم، حيث كان محاطاً بالماء من جميع الجهات، وانبثاقه، من ثم، عن ذلك الوسط إلى العالم الجاف الخارجي. كما ان المدرسة تستخدم اساطير فصل السماء عن الأرض، لتوكيد وجهة نظرها في سيطرة عقدة اوديب، التي تشغل حيزاً كبيراً من نظرية سيجموند فرويد، فالرغبة المكبوتة في لا شعور الطفل، والمتعلقة بابتعاد الأب والاستئثار بالأم، تجد متنفساً لها في عالم الأسطورة، حيث يقوم البطل بابتعاد السماء والبقاء في الأرض. يضاف إلى ذلك ان بعض الأساطير لا تكتفي بالابتعاد، بل يتعداه إلى قيام الابن بفعل عنيف ضد الوظيفة الجنسية للأب، تلك الوظيفة التي تعطيه امتيازاً عند الأم. فالاله كرونوس في الأسطورة الأغريقية^(١٨) يقوم بتحريض من امه بإخصاء ابيه اورانوس إله السماء، ورمي اعضائه التناسلية في البحر. ومن لقاء مياه اورانوس المخصبة بمياه المحيط، تولد افروديت من زبد البحر، وتضع قدمها على اليابسة عند شواطئ قبرص.

تنظيم الكون :

بعد أن فصل انليل بين السماء والأرض، واعطاهما شكلهما الذي نعرفه اليوم، انصرف إلى خلق بقية عناصر الكون. وهنا ايضاً، يأتي الخلق نتيجة الحركة المادية والفعالية الحياتية للالهة، لا نتيجة الكلمة الخالقة والأمر الالهي. فظهور القمر والشمس إلى الوجود، وبعض الآلهة الأخرى، يأتي نتيجة الفعالية الجنسية للاله انليل الذي ضاجع الالهة ننليل فولدت له القمر. والقمر بدوره انجب الشمس بفعل جنسي آخر. تحدثنا اسطورة سومرية عن سلسلة الخلق هذه في نص شعري

جميل مؤلف من مائة واثنين وخمسين سطراً، معظمها في حالة سليمة تسمح بقراءة واضحة للالواح الموزعة عليها^(١٩) :

تبدأ الأسطورة بمقدمة وصفية لمدينة نيبور التي وجدت قبل ظهور الانسان، وكانت تسكنها الالهة :

انظر (إلى نيبور) عماد السماء والأرض (هي) [. . . .]

انظر إلى نيبور المدينة [. . . .]

تري اسوارها العالية، مدينة [. . . .]

تري نهرها الرقراق ايد سالا

تري رصيفها كاركورانا، حيث ترسو السفن

تري بولال نبعها الصافي

تري ادنو نبرود، جدولها العذب

هناك انليل فتاها الغض

هناك ننليل فتاتها الشابة

هناك ننيار شيكونو سيدتها العجوز

بعد هذه المقدمة، تبدأ القصة، فنجد سيدة نيبور العجوز وهي تحدث ابنتها ننليل في كيفية استمالة الاله انليل :

في تلك الايام قامت الأم بارشاد ابنتها،

قامت ننيار شيكونو بنصح ابنتها :

عند النهر الصافي يافتاني، عند النهر الصافي اغتسلي .

وعلى ضفة نهر التنبردو، أي ننليل، تمشي

ذو العينين البراقتين، السيد ذو العينين البراقتين،

الجبل العظيم، انليل الأب، ذو العينين البراقتين سيراك

الراعي، سيد المصائر، ذو العينين البراقتين سيراك

حيث [. . . .] وحيث يقبلك .

نفذت ننليل مشورة امها . وابصرها انليل فحاول غوايتها، ولكنها تمنعت . فتحايل عليها وحملها بمعونة وزيره نسكو إلى قارب، وهناك اغتصبها وتركها حبلى

بالإله القمر. إلا ان الالهة تغضب لفعلة انليل. ويقرر المجمع نفيه إلى العالم الأسفل. يرضخ انليل لمشيشة الالهة ويبدأ رحلته نحو العالم الأسفل. ولكن ننليل التي تمكن منها حب الاله الشاب تلحق به وتدركه عند بوابة الجحيم. ولكن انليل يطلب من حارس البوابة، ولسبب لا ندرية تضليل ننليل، ويتخذ هو نفسه هيئة الحارس ويقبع في انتظارها. وعندما تصل وتسأله عن حبيبها، يجيبها وهو في هيئة الحارس مضللاً، ثم يجامعها ويتركها جلي بنرجال إله العالم الأسفل:

انليل [. . .] غادر المدينة.

نونا منير غادر المدينة

انطلق انليل، والفتاة اقتفت اثره

انطلق نونا منير والفتاة اقتفت اثره

قال انليل لحارس البوابة

ياحارس البوابة يا صاحب القفل

يارجل المزلاج يا صاحب القفل المقدس

ننليل الملكة آتية

ننليل الملكة آتية

فان توجهت لك بالسؤال عني

لا تكشف لها عن مكان وجودي.

اقتربت ننليل من حارس البوابة قائلة:

ياحارس البوابة، يا صاحب القفل

يارجل المزلاج، يا صاحب القفل المقدس.

انليل مليكك اين مضى؟

فاجابها انليل عن حارس البوابة:

لقد امرني انليل سيد كل البلاد،

يلي ذلك اربعة اسطر تحتوي مضمون الأمر إلا ان معناها غامض ثم الحوار

التالي:

- ان انليل، حقاً، مليكك، ولكني ايضاً مليكتك

- اذا كنت حقاً مليكتي، فدعيني المس [. . .]

- ان ماء مليكك في داخلي «نانا» انه في داخلي
- ليذهب ماء مليكي إلى السماء، ليذهب «نانا» إلى السماء
- واتركي مائي يمضي إلى الأرض.
انليل في هيئة حارس البوابة اضطجع
فقبلها وجامعها

وسكب في داخلها ماء «ميسلاميتا»

مشى انليل وننليل اقتفت اثره

نونا مشى والفتاة اقتفت اثره

قال انليل لصاحب نهر العالم الأسفل:

يا صاحب نهر العالم الأسفل

ننليل الملكة آتية

ننليل الملكة آتية

فان توجهت لك بالسؤال عني

لا تكشف لها مكان وجودي

اقتربت ننليل من صاحب النهر قائلة:

يا صاحب نهر العالم الأسفل،

انليل مليكك، اين مضى؟

فاجابها انليل عن صاحب النهر:

لقد امرني انليل سيد كل البلاد.

يتكرر ثانية المضمون غير المفهوم للأمر، ثم يليه الحوار التالي، بين انليل

في هيئة صاحب النهر، والفتاة ننليل:

- ان انليل حقاً مليكك، ولكني ايضاً مليكتك

- اذا كنت حقاً مليكتي، فدعيني المس

- ان ماء مليكك في داخلي، الماء الملتمع في جوفي

ماء نانا الملتمع في جوفي

- ليذهب ماء مليكي إلى السماء، واتركي مائي يمضي إلى الأرض

وتتابع الأسطورة على نفس المنوال، فتصف مولد إله ثالث من الآلهة السفلى هو الإله «اليجيبيل» وهنا يتخذ انليل هيئة ملاح العالم الأسفل الذي ينقل بقاربه عبر النهر.

وتنتهي الأسطورة بتريلة حمد لانليل:

انليل هو السيد والملك

انليل لا مبدل لكلماته

الحمد لأمنا ننليل

الحمد لأبينا انليل

وبالجدير بالذكر أن الأساطير اليونانية اللاحقة قد نسخت بعد ألفي سنة، حرفياً وصف العالم الأسفل السومري. فنجد بوابات العالم الأسفل، ونهره، وملاحه وملكه، ومليكته.

ولعل مما يلفت النظر في هذه الأسطورة، ظهور القمر للوجود قبل الشمس، وكونه فيما بعد أباً للشمس. ويرجع ذلك، في اعتقادي، إلى اسبقية عبادة القمر على عبادة الشمس في المجتمعات البدائية السابقة لظهور الحضارات، مجتمعات الثقافة التي قدست القمر واعتبرته رمزاً للأم الكبرى الهة المجتمع الأمومي، وقدمته على الشمس التي كانت رمزاً للذكر، والتي قدستها المجتمعات الأبوية بعد ذلك باعتبارها رمزاً للاله الذكر، إله السماء الأعلى. ومن ناحية أخرى فإن فكرة الإله الابن الذي يتفوق على أبيه، ويأخذ سلطانه، هي فكرة شائعة في ميثولوجيا المنطقة وميثولوجيا الشعوب الأخرى. فانليل نفسه قد صار الإله الأول في مجمع آلهة سومر، ومردوخ فيما بعد تفوق على أبيه، وصار سيد آلهة بابل. وعند الكنعانيين، نجد الإله الأكبر «ايل» وقد تخلى عن مكانه للإله «بعل» الذي تفوق على أبيه «داجون». وفي المعتقد المسيحي، نجد الإله الابن وقد غداً أكثر أهمية لخلاص الانسان من الإله الأب.

لم يكن الخلق مهمة تولها إله واحد في سومر. فها هو الإله انكي، يتابع ما بدأه انليل، ويضع اللمسات الأخيرة على صورة الكون، فتخرج حية نضرة. وانكي هو إله الماء العذب عند السومريين وإله الحكمة أيضاً. ومن غير إله الماء العذب يستطيع ان يبعث الحياة في كون جامد لا حركة فيه، ومن غير إله الحكمة يستطيع ان يدفع الحياة نحو غايتها، ويحدد أغراضها ومراميها؟

حول هذا الموضوع وصلتنا أسطورة سومرية، تتحدث عن نشاط الإله انكي الخاص بتنظيم العالم، وتيسير اسباب الحياة والحضارة. ولكن الجزء الأول من النص، وهو الجزء الاساسي، مشوه بشكل لا نستطيع معه تعيين معنى واضح. وعندما يصبح اللوح الفخاري قابلاً للقراءة، نلتقي بالإله انكي وقد وصل في تطوافه الكوني إلى بلاد سومر، فيتوقف هناك، ويعين لتلك البلاد مصائرهم^(٢٠):

سومر، يا أعظم بلدان العالم

أيها المغمور بالنور الدائم، والشرائع المطاعة

اقدارك عظيمة لا تتبدل

وقلبك واسع عميق، لا يسير له غور

و[. . .] كالسما، لا يمكن مسها

الملك الذي تنجبه، مزين ابداً بحلي دائمة.

السيد الذي تنجبه، على رأسه تاج لا يميل

سيدك، سيد معظم، يجلس مع «أن» في العرش السماوي

مليكك، هو الجبل العظيم، الأب انليل.

وكمثل [. . .] هو أب لكل البلاد.

أما الانوناكي، الآلهة العظيمة،

ففي وسطك قد اقامت مساكنها

وفي غاباتك الواسعة تتناول طعامها

سومر، لتضاعف اصطبلاتك وتكاثر ابقارك.

لتنضاهف زرائبك ، وبالألاف فلتكاثر اهنامك

لتكن [. . .] باقية

ألا فلترفع [. . .] الراسخة يدها إلى السماء

ألا فليقرر الأنوناكي ، في وسطك ، المصائر .

بعد ذلك يمضي إلى مدينة أور وكانت عاصمة سومر ، في ذلك الوقت المبكر

من تاريخه . فيقرر لها مصائرهما :

إلى أور أتى

انكي ، سيد الاعماق ، أتى ، يقرر مصائرهما :

ايته المدينة الموفورة ، يامدينة الماء الثر ، والثيران القوية

يامصدر رزق البلاد ، ايته الخضراء ، يامتاعدة الركبتين ابدًا*

ياغابة الظل الوارف [. . .]

اقدارك الكاملة ، هو الذي قدرها

انليل ، الجبل العظيم ، قد نطق اسمك المقدس

انليل ، الجبل العظيم ، قد نطق اسمك المقدس في الآفاق

ايته المدينة التي رسم مصائرهما انكي

أي أور ، ايها الهيكل المقدس ، لترفعي هامتك نحو السماء

ثم يذهب انكي إلى بلاد ملوخا فيباركها أيضاً وإلى دجلة والفرات فيملأهما

بماء نقي ويخلق فيهما السمك ، وعلى شاطئيهما ينثر القصب ، ثم يوكل بهما الإله

انبيلولو . ثم يلتفت إلى البحر فينظم شؤونه ويوكل به الهة اسمها سيرارا** . ثم إلى

الرياح فيستلم قيادها ويوكلها إلى الإله اشكور ، صاحب القفل الفضي ، الذي ينظم

من خلاله الامطار ، ثم إلى شؤون الزراعة ، وما يتصل بها من ادوات ، حيث يخلق

النير والمحراث ، ويوكل الإله انكمدو بالقنوت والسواقي . وفي المدن يهتم

بالعمران فيقيم للأجر الهاً خاصاً ، ويحفر الاساسات وينشئ الجدران ، ويعين لإله

* لم يشر مترجم النص السيد كريمر بشيء ، إلى تعبير متباعدة الركبتين . واعتقد ، ان في التعبير

اشارة لخصب الارض . فقديماً كانت المماثلة قائمة أبداً بين خصب المرأة وخصب الارض .

وفي بعض الأعمال الفنية التي وصلتنا من تلك الفترة ، نجد آلهة الخصب عشتار وقد جلست

على الارض عارية ، مبادعة ساقها ، وعضو التناسل بارز بكل تفاصيله .

** ويذكرنا اسمها بالسيرين الاغريقيات ، حوريات البحر ، الوارد ذكرهن في ملاحم هوميروس

شداما للاشراف على اعمال البناء . ثم يحل السهول بالاعشاب والمراعي ويشتر

فيها القطعان ، ويعين لأمورها الإله سوموقان . ثم الحظائر يملؤها بالمنتجات

الحيوانية ، ويعين عليها الإله الراعي دوموزي .

والى هنا ينتهي النص المفهوم ، حيث يعود اللوح للتشوه مرة أخرى .

خلق الانسان

بعد أن اخذ الكون شكله ، واستقرت السماء في موضعها ، وكذلك الأرض .

بعد أن انتظمت دورة النهار والليل ، وحركة الفصول . بعد أن اخرجت الأرض زرعها

وشجرها ، تفجرت ينابيعها . بعد أن ظهرت الحيوانات بأنواعها وامتلات البحار

بأسماكها . بعد ذلك صار المسرح مهيباً لظهور الانسان .

والأسطورة السومرية المتعلقة بخلق الانسان ، هي أول اسطورة خطتها يد

الانسان عن هذا الموضوع . وعلى منوالها جرت اساطير المنطقة ، والمناطق

المجاورة ، التي استمدت منها عناصرها الاساسية ، وخصوصاً فكرة تكوين الانسان

من طين ، وفكرة تصوير الانسان على صورة الآلهة .

اما لماذا خلق الانسان ؟ فان الأسطورة السومرية لا ترد في الاجابة على هذا

السؤال ولا توارب . فالانسان خلق عبداً للآلهة ، يقدم لها طعامها وشرابها ، ويزرع

أرضها ويرعى قطعانها . خلق الانسان لحمل عبء العمل ورفع عن كاهل الآلهة .

فمنذ البدء كان الآلهة يقومون بكل الاعمال التي تقيم أودهم وتحفظ حياتهم .

ولكنهم تعبوا من ذلك فراحوا يشتكون لانكي الحكيم ، ليجد لهم مخرجاً . ولكنه ،

وهو المضطجع بعيداً في الأغوار المائية ، لم يسمع شكاتهم . فمضوا إلى أمه الإلهة

«نمو» المياه البدئية التي انجبت الجيل الأول من الآلهة ، لتكون واسطتهم اليه ،

فمضت اليه قائلة^(١) :

أي بني ، انهض من مضجعك ، انهض من [. . .]

واصنع امراً حكيماً

اجعل للآلهة خدماً ، يصنعون [لهم معاشهم]

فتأمل انكي ملياً في الأمر، ثم دعا الصنّاع الالهيين المهرة وقال لأمه نمو:

ان الكائنات التي ارتأيت خلقها، ستظهر للوجود

ولسوف نعلق عليها صورة الالهة*

امزجي حفنة طين، من فوق مياه الاعماق

وسيقوم الصنّاع الالهيون المهرة بتكثيف الطين (وعجنه)

ثم كوئي انت له اعضاءه

وستعمل معك ننماخ** يداً بيد

وتقف إلى جانبك، عند التكوين، ربّات الولادة

ولسوف تقدرين للمولود الجديد، يا أماء، مصيره

وتعلق ننماخ عليه صور الالهة

[. . . .] في هيئة الانسان [. . . .]

بعد ذلك يتشوه اللوح الفخاري، حامل النص. ثم نجد انفسنا، بعد وضوح

الكتابة، مع انكي يحتفل بانجاز المبدع في وليمة يدعو إليها الالهة.

وفي اسطورة سومرية أخرى تحكي خلق الماشية والحبوب، نجد رواية

أخرى لقصة خلق الانسان***

كالبشر، عندما خلقوا أول مرة.

لم يعرف الانوناكي أكل الخبز

لا ولم يعرفوا لبس الثياب

بل أكلوا النباتات بافواههم

وشربوا الماء من الينابيع والجداول.

في تلك الايام، وفي حجرة الخلق

في «دلكوج» بيت الالهة، خلق «لهار» و «اشنان»***

* اذا اتبعنا ترجمة كريم، تكون ترجمة هذين البيتين على الوجه التالي:

ان المخلوقات التي نطقت باسمها موجودة فعلي عليها صورة الالهة

وقد ارتأيت التغيير في الترجمة العربية لاستقامة معنى هذين البيتين مع السياق العام للنص.

** ننماخ هي الارض الام في الاسطورة السومرية.

(٢٢) نفس المرجع.

*** لهار اله الماشية، واشنان الهه الحبوب

ومما انتج لهار واشنان

أكل الانوناكي ولم يكتفوا

ومن حظائرهما المقدسة شربوا اللبن

شربوا ولكنهم لم يرتووا

لذا ومن أجل العناية بطييات حظائرهما

تم خلق الانسان

تسربت العناصر الرئيسية لهذه الأسطورة، إلى معظم اساطير الشعوب

المجاورة. ففي الأساطير البابلية اللاحقة يتم خلق الانسان من الطين، ويفرض

عليه حمل عبء العمل. وفي سفر التكوين العبراني نجد إله اليهود يهوه، يقوم

بخلق الانسان من طين، بعد انتهائه من خلق العالم، ويجعله على شاكلته:

«وجبل الإله آدم تراباً من الأرض، ونفخ في أنفه نسمة الحياة، فصار آدم نفساً

حية»^(٢٣). ورغم أن الهدف الذي يقدمه النص التوراتي لخلق الانسان، هو السيطرة

على «سمك البحر، وطير السماء، وعلى البهائم، وعلى كل الأرض، وعلى جميع

الدبابات التي تدب على الأرض»^(٢٤) إلا أنه يعود فيفرض عليه عبء العمل، تماماً

كالنص السومري: «لأنك سمعت لقول امرأتك، وأكلت من الشجرة، التي

أوصيتك قائلاً لا تأكل منها. ملعونة الأرض بسببك. بالتعب تأكل منها كل ايام

حياتك. . . . بعرق وجهك تأكل خبزاً حتى تعود إلى الأرض التي اخذت منها.

لأنك من تراب وإلى التراب تعود»^(٢٥). وفي الأساطير المصرية نجد تردداً لنفس

الفكرة. وكذلك الأمر في الأساطير الأغريقية^(٢٦)، التي تعزو لبرومثيوس خلق

الانسان. فقد قام هذا الأخير بخلق الانسان من تراب وماء، وعندما استوى الانسان

قائماً، نفخت الالهة اثينا فيه الروح. ثم راح برومثيوس بعد ذلك يزود الانسان

بالوسائل التي تعينه على البقاء والاستمرار، فسرق له النار الالهية من السماء، ضد

رغبة كبير الالهة زيوس، وأفشى له سرها وكيفية توليدها واستخدامها، فنال بذلك

غضب زيوس وعقابه.

(٢٣) العهد القديم، سفر التكوين، الاصحاح الثاني.

(٢٤) العهد القديم، سفر التكوين، الاصحاح الاول.

(٢٥) العهد القديم، سفر التكوين، الاصحاح الثالث.

فاذا تركنا أساطير الشعوب المتحضرة، نجد أن فكرة الخلق من طين ترد في أساطير الشعوب البدئية. تقول أسطورة أفريقية^(٢٧): ان الاله الخالق قد اخذ حفنة من طين شكلها على هيئة انسان، ثم تركها في بركة مليئة بماء البحر مدة سبعة ايام. وفي اليوم الثامن رفعها فكانت بشراً سوياً. وفي اسطورة من الفلبين^(٢٨)، يقوم الاله الخالق بجبل حفنة من طين على هيئة انسان، ويضعها في الفرن، ولكنه يسهر عنها فتسود. وهذا هو اصل الانسان الاسود. ثم يضع أخرى ويخرجها قبل اوانها، فهذا هو اصل الانسان الابيض. وفي المرة الثالثة يأخذ الطين كفايته من النار فيخرج الانسان الفلبيني، ذو اللون البرونزي. وفي اسطورة هندية امريكية نجد ايضاً التكوين الطيني ونفخة الحياة التي تهب الشكل الجامد روحه وحركته.

هذا ولا يزودنا العلم الحديث بنظرية أو حقيقة، تثبت علاقة جسم الانسان بتراب الأرض، ولكنه يقول لنا ان العناصر المكونة لجسم الانسان هي نفس العناصر الموجودة في التراب. وأخيراً يثبت القرآن الكريم خلق الانسان من تراب في أكثر من موضع: «خلق الانسان من صلصال كالفخار، وخلق الجان من مارج من نار»^(٢٩). «قال ما منعك الا تسجد إذ امرتك قال أنا خير منه خلقتني من نار وخلقته من طين»^(٣٠).

استراحة الخالق:

بعد الانتهاء من عناء الخلق، يخلد انكي للراحة والسكينة، ويشرع في بناء بيت له في الاعماق المائية. وتحدثنا اسطورة سومرية عن بناء بيت الرب. الذي يبدو هنا إلهاً للاعماق بشكل عام، أكثر منه إلهاً للمياه العذبة الباطنية، فالاسطورة ترسم انكي في صورة تذكرنا بالاله بوسيدون إله البحار عند الاغريق، أو نبتون عند الرومان. تقول الاسطورة^(٣١):

27 - ibid

28 - ibid

(٢٩) سورة الرحمن الآية ١٣ و ١٤.

(٣٠) سورة الاعراف الآية ١١.

31 - S. N. Kramer. Sumerian Mythology, Harper and Row, 1961.

بعد أن تفرقت مياه النكوبين
وعمت البركة أقطار السماء
وغطى الزرع والعشب وجه الأرض.
أنكي، اله الغمر، انكي، الملك
أنكي، الرب الذي يقرر المصائر
بنى بيته من فضة ولازورد.
فضة ولازورد كأنها النور الخاطف
حيث استقر هناك في الاعماق

وبعد أن انتهى من بناء بيته، كان لابد له، ككل الآلهة العظام، من مدينة ايضاً فرفع من اعماق البحر مدينة اريدو*، وغطاها شجراً وخضرة ونباتاً، وملاً مياهها سمكاً. ثم قرر السفر إلى ابيه انليل ليحصل على بركته. فارتفع من الاعماق المائية في مشهد مهيب مروع:

عندما ارتفع انكي، ارتفعت معه كل الاسماك
واضطرب الغمر واصطخب
زال عن البحر وجه المرح
وساد الرعب في الاعماق
واستبد الهلع بالانهار العالية

ورفعت ريح الجنوب الفرات على مد من الامواج

وعندما يصل انكي في مركبته إلى نيبور مدينة انليل، يقيم مأدبة للآلهة، يقدم لهم فيها الطعام والخمر. وفي نهايتها يقف انليل فيثني على ما فعله انكي من بناء للبيت ويمنحه بركاته ورضاه.

ويبدو أن بناء البيت للآلهة، هو أمر ضروري بعد ارتفاع شأنه وعلو مقامه. وبعد البيت يأتي بناء مدينة للاله ايضاً. فهذا مردوخ اله بابل، يبني له الآلهة بيتاً يناطح برجه المدرج عنان السماء، بعد انتهائه من فعل الخلق. وحول الهيكل المقدس يبني الآلهة ايضاً مدينة بابل. وها هو بعل، اله سورية، يطالب ببناء بيت له بعد أن تغلب على المياه الأولى ممثلة بالاله «يم» وعلى قوى الشر والقحط

* ويعتبرها علماء الآثار من أقدم مدن سومر. وما زال معظمها مطموراً تحت الأرض.

الممثلة بالاله موت، فيكون له ما أراد. ويقلده في ذلك إله اليهود الذي يطالب ببناء بيت له بعد أن تعب من التجوال في خيمة بني اسرائيل. نقرأ في سفر صموئيل الثاني من العهد القديم ٧: ٣ «وفي تلك الليلة كان كلام الرب إلى ناثان قائلاً. اذهب وقل لعبدي داود، هكذا قال الرب، أأنت تبني لي بيتاً لسكنائي؟ لأنني لم أسكن في بيت منذ أصعدت بني اسرائيل من مصر إلى هذا اليوم، بل كنت اسير في خيمة».

وهكذا نغادر التكوين السومري بعد أن وضعت لنا تلك الأساطير القليلة، الناقصة، والمبعثرة، الاطار العام لتصور اسطوري سيستمر ويتطور وينضج في بقية أساطير المنطقة. كما وسنلتقي مع من تعرفنا عليهم من الآلهة، في أماكن أخرى لشعوب أخرى. فـ «آن» اله السماء السومري سيغدو (آنو) إله السماء البابلي، وإيل إله السماء السوري. و(انكي) إله الماء العذب سيغدو (إيا) إله الماء العذب البابلي. ونماذج الأم - الأرض، ستظهر باسمها نفسه أو باسم ننخرساج أو باسم ننتو أو مامى. و(نمو) المياه الأولى سنجدها في شخصية (نعامة) المياه الأولى عند البابليين و(يم) عند الفينيقيين (الكنعانيين). وسنلتقي أيضاً بأريشكيغال الهة العالم الاسفل وقد حافظت على اسمها ووظائفها. لقد استولت الحضارة السومرية على الفاتحين ثقافياً، بعد أن دانت لهم عسكرياً.

٣ | التكوين البابلي

أقام الاكاديون الساميون إلى جانب جيرانهم السومريين ردهاً طويلاً، وما لبثوا أن استوعبهم، وبسطوا سلطانهم السياسي والثقافي على بلاد الرافدين، في امبراطورية بلغت أوجها في عهد الملك الكبير حمورابي. وإذا كان السومريون قد وضعوا بذرة الثقافة في وادي الرافدين، فإن الاكاديين هم الذين استنبطوها لتعطي أكلها، وتهب العالم حضارة تعد، إلى جانب الحضارة السورية والمصرية، من أقدم وأهم الحضارات الانسانية. ولم يكن تعاقب الشعوب السامية الأخرى على الهيمنة السياسية في وادي الرافدين (كالكلدانيين، والآشوريين) إلا تنوعاً على أرضية واحدة مشتركة. وسأقوم في هذا الكتاب بالإشارة للثقافة الرافدية باسم الثقافة البابلية، دون أن يعني ذلك تخصيصاً، أو تحديداً معيناً.

تتوضع أفكار البابليين في الخلق والتكوين، بشكلها الأكمل، في ملحمة التكوين البابلية المعروفة باسم «الانيوما إيليش» وتعتبر هذه الملحمة، إلى جانب ملحمة جلجامش، من أقدم وأجمل الملاحم في العالم القديم. فتاريخ كتابتها يعود إلى مطلع الألف الثاني قبل الميلاد. أي قبل ألف وخمسمئة سنة تقريباً من كتابة اليانعة هوميروس، وتدوين أسفار التوراة العبرانية. وقد لقيت كثيراً من الاهتمام والدراسة، من قبل علماء المسماريات والانتروبولوجيا والميثولوجيا والشيولوجيا.

فإلى جانب الشكل الشعري الجميل الذي صبغت فيه الملحمة، والذي يعطينا نموذجاً لأدب انساني متطور، فإنها تقدم لنا وثيقة هامة عن معتقدات البابليين، ونشأة آلهتهم ووظائفها وعلاقاتها. كما أنها تقدم لدارسي الديانات المقارنة، مادة غنية، بسبب المشابهات الواضحة مع الأصحاحين الأول والثاني من كتاب التوراة. وجدت الملحمة موزعة على سبعة ألواح فخارية، أثناء الحفريات التي كشفت عن قصر الملك آشور بانيبال، ومكتبته التي احتوت على مئات الألواح في شتى الموضوعات الأدبية والدينية والقانونية وما إليها. وقد جرى الكشف عن ألواح الملحمة تباعاً، منذ نهاية القرن الماضي وحتى نهاية الربع الأول من القرن الحالي، حيث اكتملت وصارت واضحة وميسرة للترجمة والدراسة.

واسم الملحمة مأخوذ، كما هي عادة السومريين والبابليين، من الكلمات الافتتاحية للنص. فاينوما ايليش، تعني: عندما في الاعالي. فعندما في الاعالي لم يكن هناك سماء، وفي الاسفل لم يكن هناك أرض. لم يكن في الوجود سوى المياه الأولى ممثلة في ثلاثة آلهة: «ابسو» و«تعامه» و«ممو». فأبسو هو الماء العذب، وتعامه زوجته كانت الماء المالح، أما مممو، فيعتقد البعض بأنه الأمواج المتلاطمة الناشئة عن المياه الأولى، ولكني أؤيد الرأي القائل بأنه الضباب المنتشر فوق تلك المياه والناشيء عنها. هذه الكتلة المائية الأولى كانت تملأ الكون وهي العماء الأول الذي انبثقت منه فيما بعد بقية الآلهة والموجودات، وكانت آلهتها الثلاثة تعيش في حالة سرمدية من السكون والصمت المطلق، متمتجة ببعضها البعض في حالة هيولية. لا تمايز فيها ولا تشكل. ثم أخذت هذه الآلهة بالتناسل فولد لأبسو وتعامه الهان جديدان هما «لخمو» و«لخامو» وهذان بدورهما انجبا «انشار» و«كيشار» اللذين فاقا ابويهما قوة ومنعة. وبعد سنوات مديدة ولد لانشار وكيشار ابن اسمياه «آنو» وهو الذي صار فيما بعد الهاً للسماء. وآنو بدوره انجب انكي أو آيا، وهو إله الحكمة والفتنة، والذي غدا فيما بعد إله المياه العذبة الباطنية. ولقد بلغ إيا حداً من القوة والهيبة، جعله يسود حتى على آبائه.

وهكذا امتلأت أعماق الآلهة تعامه بالآلهة الجديدة، المليئة بالشباب والحيوية، والتي كانت في فعالية دائمة وحركة دائبة، مما غير الحالة السابقة وأحدث وضعاً جديداً، لم تألفه آلهة السكون البدئية، التي عكرت صفوها الحركة، واقلقت سكونها الازلي. حاولت الآلهة البدئية السيطرة على الموقف واستيعاب

نشاط الآلهة الجديدة ولكن عبثاً، الأمر الذي دفعها إلى اللجوء للعنف. فقام أبسو بوضع خطة لآبادة النسل الجديد والعودة للنوم مرة أخرى. وباشر بتنفيذ خطته، رغم معارضة تعامه التي مازالت تكن بعض عواطف الامومة.

لدى سماعهم بمخططات أبسو، خاف الآلهة الشباب واضطربوا. ولم يخلصهم من حيرتهم سوى اشددهم وأعقلهم، الإله ايا، الذي ضرب حلقة سحرية حول رفاقه، تحميمهم من بطش آبائهم، ثم صنع تعويذة سحرية القاها على أبسو الذي راح في سبات عميق. وفيما هو نائم، قام ايا بنزع العمامة الملكية عن رأس أبسو، ووضعها على رأسه رمزاً لسلطانه الجديد. كما نزع عن أبسو أيضاً اللقب الإلهي واسبغه على نفسه، ثم ذبحه وبني فوقه مسكناً لنفسه. كما انقض على مممو (الضباب المنتشر فوق المياه الأولى) المعاضد لأبسو فسحقه وخرم انفه بحبل يجره وراءه أينما ذهب. ومنذ ذلك الوقت صار ايا إلهاً للماء العذب يدفع به إلى سطح الأرض بمقدار، ويتحكم به بمقدار، وهو الذي يعطي الانهاء والجداول والبحيرات ماءها العذب. وهو الذي يفجر الأرض عيوناً من مسكنه الباطني. ومنذ ذلك الوقت أيضاً، يشاهد مممو فوق مياه الانهار والبحيرات لأن ايا قد ربطه بحبل فهو موثق به إلى الأبد.

بعد هذه الاحداث الجسام، ولد الإله مردوخ اعظم آلهة بابل، الذي انقذهم مرة أخرى من بطش الآلهة القديمة، ورفع نفسه سيداً للمجمع المقدس. وكيف لا وهو ابن ايا (انكي) الذي فاق آباءه قوة وحكمة وبطشاً. وكما كان الانقاذ الأول على يد الأب انكي، كذلك كان الانقاذ الثاني على يد الابن الشاب مردوخ. فتعامه التي تركت زوجها أبسو لمصيره المحزن دون ان تهرع لمساعدته وهو يذبح على يد الآلهة الصغيرة تجد نفسها الآن مقتنعة بضرورة السير على نفس الطريق لأن الآلهة الصغيرة لم تغير مسلكها، بل زادها انتصارها ثقة وتصميماً على اسلوبها في الحياة. وهنا اجتمعت الآلهة القديمة إلى تعامه وحرصتها على حرب اولئك المتمردين على التقاليد الكونية فوافقت وشرعت بتجهيز جيش عرم قوامه احد عشر نوعاً من الكائنات الغريبة التي انجبتها خصيصاً لساعة الصدام، افاع وزواحف وتنانين هائلة وحشرات عملاقة، جعلت عليها الإله «كينغو» قائداً، بعد أن اختارته زوجاً لها، وعلقت على صدره ألواح الاقدار.

علم الفريق الآخر بما تخطط له تعامه وصحبها فاجتمعوا خائفين قلقين،

وأرسلوا الإله أيا الذي أنقذهم في المرة الأولى، عسى ينقذهم في المرة الثانية. ولكن أيا عاد مذعوراً مما رأى، فأرسلوا أنو الذي مضى وعاد في حالة هلع شديد. اسقط في يد الجميع وأطرقوا حائرين كل يفكر في مصيره الأسود القريب. وهنا خطر لكبيرهم انشمار خاطر جعل أساريه تنهّل اذ تذكر مردوخ، الفتى القوي العتي، فأرسل في طلبه حالاً. وعندما مثل بين يديه وعلم بسبب دعوته، أعلن عن استعداده للقاء تعامة وجيشها بشرط الموافقة على إعطائه امتيازات وسلطات استثنائية. فكان له ما أراد. وجلسوا جميعاً حول مائدة الشراب وقد اطمأنت قلوبهم لقيادة الإله الشاب.

أعطى الآلهة، مردوخ، قوة تقرير المصائر، بدلاً من انشار. وأعطوه قوة الكلمة الخالقة. ولكي يمتحنوا قوة كلمته الخالقة، أتوا بثوب وضعوه في وسطهم وطلبوا من مردوخ أن يأمر بفناء الثوب، فزال الثوب بكلمة أمرة من مردوخ، ثم عاد إلى الوجود بكلمة أخرى. هنا تأكد الآلهة من أن مردوخ إذا أراد شيئاً قال له كن فيكون. فأقساموا له عرشاً يليق بالوهيته، وأعلوه سيداً عليهم جميعاً، ثم أسلموه الطريق إلى تعامة. وقبل أن يمضي صنع لنفسه قوساً وجعبة وسهاماً وهراوة، كما صنع شبكة هائلة، أمر الرياح الأربعة أن تمسكها من أطرافها. ملأ جسمه باللهب الحارق، وأرسل البرق امامه، يشق له الطريق. دفع امامه الأعاصير الغاتية وأطلق طوفان المياه. وانقض طائراً بعربته الالهية وهي العاصفة الرهيبه التي لا تصد، منطلقاً نحو تعامة، والآلهة تندافع من حوله تشهد مشهداً عجباً.

عندما التقى الجمعان، طلب مردوخ قتالاً منفرداً مع تعامة، فوافقت عليه، ودخل الاثنان حالاً في صراع مميت. وبعد فاصل قصير نشر مردوخ شبكته ورمها فوق تعامة محمولة على الرياح، وعندما فتحت فمها لالتهامه دفع في بطنها الرياح الشيطانية الصاخبة فانفتحت وامتنع عليها الحراك. وهنا اطلق الرب من سهامه واحداً تغلغل في حشاها وشطر قلبها. وعندما نهأت على الأرض اجهز على حياتها، ثم التفت إلى زوجها وقائد جيشها كينغو فرماه في الأصفاة، وسلبه الواح الاقدار وعلقها على صدره. وهنا تمزق جيش تعامة شر تمزيق، وفر معظمه يطلب نجاة لنفسه، ولكن مردوخ طاردهم، فقتل من قتل، وأسر من أسر.

بعد هذا الانتصار المؤزر على قوة السكون والسلب والفوضى، التفت مردوخ إلى بناء الكون وتنظيمه وإخراجه من حالة الهبولية الأولى، إلى حالة النظام

والترتيب، حالة الحركة والفعالية و... الحضارة. عاد مردوخ إلى جنة تعامة يتأملها، ثم أمسك بها وشققها شقين، رفع النصف الأول فصار سماء وسوى النصف الثاني فصار ارضاً. ثم التفت بعد ذلك إلى باقي عمليات الخلق. فخلق النجوم محطات راحة للآلهة. وصنع الشمس والقمر وحدد لهما مساريهما. ثم خلق الانسان من دماء الإله السجين كنفو، حيث قتله، وأفرج عن بقية الأسرى بعد أن اعترفوا بأن المحرض الأول هو كنفو، كما خلق الحيوان والنبات. ونظم الآلهة في فريقين، جعل الفريق الأول في السماء وهم الانوناكي، والثاني جعله في الارض وما تحتها وهم الأيجيجي*.

بعد الانتهاء من عملية الخلق، يجتمع الإله مردوخ بجميع الآلهة ويحتفلون بتتويجه سيداً للكون. بنوا مدينة هي بابل ورفعوا له في وسطها معبداً تناطح ذروته السحاب هو معبد الايزاجيلا. وفي الاحتفال المهيّب اعلنوا اسماء مردوخ الخمسين.

هذه هي الخطوط العريضة للملحمة البابلية الكبيرة، عرضتها في عجالة لا تغني عن النص الشعري الكامل الذي يعتبر مع ملحمة جلجامش أجمل نصين من نصوص الأدب السامي، ومن أجمل نتاجات الأدب القديم. وسأقدم في ما يلي ترجمة كاملة لألواح الملحمة السبعة.

اعتمدت ترجمتي بشكل أساسي على نص السيد اليكسندر هيديل - Alexan der Heidel الصادر في كتابه ⁽¹⁾ The Babylonian Genesis ونص السيد سبيسر E. Speiser المتشورة في كتاب ⁽²⁾ Ancient Near Eastern Texts وفي بعض المواضع على نص غريسون ⁽³⁾ A. K. Gryson واسترشدت بترجمة كينج L. W. King وترجمة سلانجدون Slangdon فجاء النص العربي معبراً عن أهم الاتجاهات القائمة في ترجمة هذا النص العظيم**.

* ولكن النصوص القديمة لا تلتزم دوماً هاتين التسميتين. فالإيجيجي والانوناكي غالباً ما تستعملان تبادلياً للدلالة على جميع الآلهة.

1 - Alexander Heidel. The Babylonian Genesis, Phoenix Books, Chicago, 1970

2 - James Pritchard, Ancient Near Eastern Texts, Princeton, Newjersey. 1969

3 - ibid

* في حال ملاحظة القارئ المتخصص لجمل او كلمات غير واردة في نص هيديل، ارجو منه التحول الى نفس الموضوع في نص سبيسر.

اللوح الأول

عندما في الاعالي لم يكن هناك سماء،
وفي الاسفل لم يكن هناك ارض.
لم يكن (من الالهة) سوى أبسو أبوهم،
وممو، وتعامه التي حملت بهم جميعاً.
يمزجون أمواهم معاً.

قبل أن تظهر المراعي وتشكل سبخات القصب
قبل أن يظهر للوجود الالهة الآخرون
قبل أن تمنح لهم أسماؤهم، وترسم أقدارهم.
في ذلك الزمن خلق الالهة (الثلاثة) في أعماقهم
«لخمو» و «لخامو» ومنح لهما اسميهما
وقبل أن يكبر (لخمو ولخامو) ويشبا عن الطوق
جاء إلى الوجود «أنشار» و «كيشار» وفاقاهما قامه وطولا
عاشا الأيام المديدة، يضيفانها للسنين الطويلة
ثم انجبا «أنو» ورثهما، وفخر آبائهم.
نعم كان أنو بكر أنشار، وكان صنوا له.
ثم انجب أنو ابنه «نوديمود»* على شاكلته
فصار نوديمود سيد آبائهم
كان واسع الادراك، حكيماً وعظيماً في قوته
أعظم من جده أنشار «وأكثر قوة وعتياً»

ولم يكن له بين اخوته ند (ولا منافس)
.. وتجمع الصاحب المؤلهون

* نوديمود هو ايا، او انكي إلهة الفطنة والذكاء والماء العذب.

أزحجوا بحركتهم تعامة

نعم، لقد هزوا جوف تعامة*

يروحون جيئة وذهاباً في مسكنهم المقدس

لم يقدر أبسو على اسكات صخبهم

وتعامه كانت ساكنة حيال [افعالهم]

رغم المها من سلوكهم

[ورغم] رفضها لطريقتهم

ثم ان أبسو، سلف الالهة العظام،

دعا أمينه ممو. . قائلًا له

أي ممو، يا أميني الذي يفرح به قلبي**

دعنا [نذهب] إلى تعامة

فمضيا ومثلا امامها

تشااوروا في أمر ابنائهم الالهة (الشابة)

وفتح أبسو فمه، قائلًا لتعامه بصوت مرتفع

«لقد غدا سلوكهم مؤلماً لي

في النهار لا أستطيع راحة، وفي الليل لا يحلولي رقاد

لأدمرنهم، وأضع حداً لفعالهم،

فيخيم الصمت ونخلد بعدها للنوم»

فلما سمعت تعامة منه ذلك،

ثار غضبها وصاحت بزوجها،

صرخت وثار هياجها

كتمت الشر في فؤادها وقالت:

«لماذا تدمر من وهبناهم، نحن، الحياة؟

ان سلوكهم لمؤلم حقاً، ولكن دعونا نتصرف بلين (وروية)»

ثم نطق ممو ناصحاً أبسو

[.....] وفي غير صالح الالهة جاءت نصيحة ممو

* اي بطن تعامة

** في ترجمة هيديل: يا وزير

«نعم ياوالدي دمرهم، دمر فوضاهم.

لتستريح نهارك، وترقد ليلك»

فلما سمع أبسو ذلك، استضاء وجهه

للخطط الشريرة التي يضمورها لأولاده الآلهة

ثم قام إليه مموماً معانقاً

وجلس في حضنه وقبله.

ولكن ما دار في مجلسهم من خطط

قد وصل سمعه إلى ابنائهم الآلهة

الذين اضطربوا لما سمعوا

جلسوا صامتين. وسكنوا (حائرين)

(غير أن) ذا الفهم العميق وصاحب الفطنة والحكمة

أيا، المعلم بكل شيء، قد نفذ ببصيرته إلى خطط (المتآمرين)

فابتكر ضدها دائرة سحرية (حامية) ضربها حول رفاقه

وبتآن، نطق ترتيلته المقدسة المسيطرة (على النفوس)

رتلها محيطاً بها سطح الماء*

فجلب إليه النوم العميق

نام أبسو وراح في سباته بلا حراك

تاركاً أمينه مموم بلا حول

وهنا قام أيا يحل نطاق أبسو ونضاً عنه تاجه

وجلا عنه عظمته (وهيئته) وأسبغها على نفسه

وبذلك أخضعه، ثم عمد إلى ذبحه

وسجن مموماً وأغلق دونه الابواب

وفوق أبسو أقام إيا مسكنه

وعاد إلى مموم فخرم انفه بحبل يمسك به.

وبعد أن قهر إيا أعداءه وأخضعهم

علا أمره على خصومه جميعاً

وبسلام ودعة ركن إلى مسكنه

دعا مسكنه الأبسو وجعله مقدساً

فيه بنى غرفة، مقاماً لنفسه

وسكن هناك مع زوجته «دومكينا» بكل أبهة وعظمة

وفي غرفة الاقدار تلك، غرفة المصائر

أحكم الحكماء، أحكم الآلهة، الرب، قد ولد

في أبسو المقدس، مردوخ قد ولد

إيا، كان له ابا

ودامكينا، التي حملت به، أما

أرضعته حليب الآلهة

وأسبغت عليه الجلالة والهيبة

تخلب الالباب قامته، تلمع كالبرق عيناه

يخطو بمنقوان ورجولة انه زعيم منذ البداية

عندما رآه إيا أبوه

فرح وامتلاً قلبه بهجة وجورا

رفع شأنه بين الآلهة وزاد قدره عليهم

فكان أرفهم مقاماً واسبقهم في كل شيء

بفن بديع تشكلت اعضاؤه

لا تدركه الافهام، ولا يحيط به خيال

اربعة كانت آذانه، اربعة كانت عيونه

تتوهج النيران كلما تحركت شفتاه

اتسعت آذانه الاربعة،

كما اتسعت عيونه فأحاط بكل شيء

كان الاعلى بين الآلهة، ما لهيئته نظير

هائلة اعضاؤه، سامقة قامته

عظموه، بجلوه*

* سطر مترجم بتصريف، لخلاف النصوص التي بين يدي بشأنه

الابن الشمس. وشمس السماوات*
مثل نوره كنور عشرة آلهة معاً، جباراً عتيا
اسبغت عليه الجلالة النورانية المهيبة.
(ثم) خلق أنو الرياح الاربعة وأنشأها
اسلم امرها لسيد الرهط**

(مردوخ) الذي أحدث الامواج فاضطربت لها تعامة
قلقة صارت، تحوم على غير هدى
والآلهة (الكبيرة) نسيت الراحة، في خضم العواصف
أضمرروا الشر في سرائرهم
وجاؤا إلى أمهم تعامة قائلين:
«عندما قتلوا زوجك آبسو

لبثت هادئة دون ان تمدي له يدا
وعندما خلق (أنو) الرياح الاربعة
اضطربت أعماقك وغابت عنا الراحة
تذكرني آبسو زوجك
تذكرني ممو المقهور وانديي وحدتك
لم تعودى أمأ لنا، تهيمين على غير هدى
حرمتنا عطفك وحنانك
[.....] عيوننا ثقيلة

[.....] دعونا ننام دون ازعاج
[.....] واجعلهم نهياً للرياح»
فلما سمعت تعامة القول سرت به:
«[.....] دعونا نخلق وحوشا***
[.....] وفي الوسط (من جمعها) يسير الآلهة

* راجع سبيسر السطر ١٠٢

** راجع سبيسر السطر ١٠٥ والسطر ١٠٦ الذي احدثه زيادة على نص هيديل

*** السطر مترجم عن سبيسر. أما هيديل فقد نقله على الشكل التالي:

[.....] دعونا نخلق عاصفة

دعونا نعلن الحرب على الآلهة (الشابة) دعونا [.....]
ثم احتشد الجمع وساروا إلى جانبها
غاضبين يحكيون الخطط بدأب ليل نهار.
يتهيأون للحرب في هياج وثوران
عقدوا مجلساً وخططوا للصراع.
الأم «هابور»* خالقة الأشياء جميعاً
أتت بأسلحة لا تقاوم، أفاع هائلة
حادة اسنانها، مريعة انيابها
ملئت اجسادها بادل الدم، سما
(أتت) بتنانين ضارية تبعث الهلع
توجتها بهالة من الرعب والبستها جلالة الآلهة
يموت الناظر اليها فرقا،
حتى اذا انتصبت لم تخنع ولم تدبر.
خلقت الافعى الخبيثة والتنين وابا الهول**
الاسد الجبار والكلب المسعور والرجل العقرب
هفارت العاصفة والذبابة العملاقة والبيسون
كلها مزودة بأسلحة لا ترد، غير هيابة ولا ناكصة
نافذة كانت أحكام تعامة، لا يقاومها أحد
احد عشر نوعاً من الوحوش أظهرت للوجود
ومن الجيل الأول للآلهة الغاضبة، في مجلسها
اختارت «كينغو» وجعلته علياً وعظيماً
وضعت أمام جيشها قائداً
فيشهر السلاح للمعركة ويبدأ الصراع
انه الأمر الأعلى للمعركة.
اسلمته الامانة، واجلسته في المجمع قائلة.

هابور هي تعامة

** راجع سبيسر السطر ١٠٤.

«لقد قرأت عليك تعويذتي، وجعلتك عظيماً في مجلس الآلهة
واسلمت إلى يدك قياد الآلهة جميعاً

فلتكن عظيماً، يازوجي الفذ
وليعل اسمك فوق جميع آلهة الانوناكي»
ثم اسلمت اليه الواح القدر، وزينت بها صدره قائلة:
«وسيكون أمرك نافذاً وكلماتك ماضية»
وبعد أن جرى تنصيب كينغو وتسليمه السلطة العليا
قاما بتقرير مصائر الآلهة:
«سيكون لكلمتك فعل الاخضاع
وستذل (كلمتك) الأسلحة القاهرة»**

«حاشية رقم ١»

- اللوح الأول من عندما في الاعالي نسخ من الاصل وجرت مقارنته
- بيد نابور بلاطو-

«حاشية رقم ٢»

- اللوح الأول من عندما في الاعالي
- نسخة من بابل نقلت عن الاصل وتمت مقارنتها
- بيد نابور ماشيتك ابن [. . .]

اللوحة الثاني

بعد أن أعدت تعامة عدتها
تهيأت لبدء الصراع مع ذريتها من الآلهة
اعدت كل شيء انتقاماً لابسو
ولكن استعداداتها وصلت لايا
فلما احاط بالمسألة علما
اقعده الخوف وجلس في حزن عميق.
وبعد أن قلب الأمر وسكنت نائثرته

* راجع سبسر السطر ١٦٠-١٦١ للخلاف الكبير مع هيدل

مضى إلى جده أنشار
فلما صار في حضرة جده أنشار
الغضب اليه بكل ما تخطط له تعامة:
«أي ابتاه، ان تعامة التي حملت بنا، تكرهنا
انها مهتاجة غضبي وقد عقدت اجتماعا
فقصدها جميع الآلهة
حتى من خلقتهم انت، انضموا اليها
كلهم غضاب، وبلا راحة يتآمرون، في الليل وفي النهار

تحضروا للقتال وكلهم سخط وهياج
عقدوا اجتماعا ووضعوا خطط المعركة
والأم هابور، خالقة الأشياء جميعا
انت بأسلحة لا تقاوم. أفاع هائلة
حاددة اسنانها، مريضة انيابها
ملئت اجسادها بدل الدماء، سما
انت بتنانين ضارية، تبعث الهلع
توجتها بهالة من الرعب والبستها جلال الآلهة
يموت الناظر اليها فرقا
حتى اذا انتصبت، لم تخنع، ولم تدبر.
خلقت الاعمى الخبيثة، والتنين، وابا الهول
الاسد الجبار والكلب المسعور والرجل العقرب
عقاريت العاصفة، والذبابة العملاقة والبيسون
كلها مزودة بأسلحة لا ترد، غير هيلبة ولا ناكصة
نافذة كانت أحكام تعامة، لا يقاومها أحد
احد عشر نوعاً من الوحوش، اظهرت للوجود
ومن الجيل الأول، للآلهة الغضبي في مجلسها
اختارت كينغو وجعلته عليا وعظيما
وضعته امام جيشها قائدا

فيشهر السلاح في المعركة، ويبدأ الصراع

انه الأمر الاعلى للمعركة

اسلمته الامانة، واجلسته في المجمع قائلة :

لقد قرأت عليك تعويذتي، وجعلتك عظيما في مجلس الآلهة

واسلمت اليك قيادة الآلهة جميعا

فلتكن عليا عظيما يازوجي الفذ

وليعمل اسمك فوق جميع آلهة الأنوناكي

ثم اسلمت اليه الواح الاقدار وزينت صدره قائلة :

سيكون أمرك نافذاً وكلمتك ماضية .

وبعد أن جرى تنصيب كينغو وتسليمه السلطة العليا

قاما بتقرير مصير الآلهة

سيكون لكلمتك قوة الاخضاع

وستذل (كلمتك) الاسلحة القاهرة،

فلما سمع انشار ذلك وعرف بثوران تعامة

ضرب فخذه وعض على شفتيه

كان حزنه عظيما واضطرابه بالغا

[. . .] كتم تأوهات

ونادى إيا قائلاً : قم يا بني وتأهب للقتال

والاسلحة التي صنعتها، ستحملها الآن

أنت يا من ذبحت أبسو [. . .]

قم الآن واقض على كينغو الذي يتقدم جمعها

[قم ياسيد] الحكمة .

فأجابه نود يمود، مستشار الآلهة .

(ثلاثة اسطر مشوهة، إلا اننا نستدل من السياق العام على ان ايا قد قدم

المعاذير عن عدم استطاعته تنفيذ المهمة).

صرخ انشار بغيظ عظيم

وتوجه بالنداء إلى ابنه آنو:

«يا أول ابنائي، ايها البطل الرائع

ياذا القدرة الفالقة، والالطاض الجريء.

امض الآن ولف امام تعامة

فان لم تصع لكلماتك سمعا .

فه لها بكلماتي عليها تخمد (من ثورتها)»

فلما سمع آنو كلام ابيه

قام ملتصقاً طريقه إلى تعامة

وعندما اقترب منها وعرف كل ما تدبره

ادرك عجزه عن مجاببتها وعاد من حيث أتى

مضى في رعب إلى ابيه انشار

ولفظ امامه ما تمتعه في سره لما رأى تعامة :

ان ذراعي لا تكفيان لاختضاعها»

فسقط على انشار سكون عميق واطرق إلى الأرض ثم هز رأسه،

فتراقصت خصلات شعره

وكل الانوناكي قد تجمعوا في المكان

اطبقوا افواههم وجلسوا صامتين،

فما من إله يمضي لقتالها،

ويأمن العودة سالماً من لقاتها

ثم نهض انشار ابو الآلهة بعظمة وجلال

يقضي بما تجيش به نفسه للأنانوكي :

«ان من سيتقم لنا، هو صاحب العزم المتين

الجريء في ساحة الوغى، انه مردوخ الشجاع» .

فقام إيا باستدعاء مردوخ إلى غرفته الخاصة

واسدى اليه النصيح، مفضياً اليه بخططه :

«أي مردوخ تفكر فيما أقول لك، وانصت لاييك

ياولدي الذي يفرح به قلبي .

امض إلى حضرة انشار في عدة الحرب الكاملة

* في النص الاصلي «ان ذراعي لا تكفياني لاختضاعك» لان آنو يكرر وهو في حالة ذهول ما

تمتم به عندما بهره ما رأى من استعدادات تعامة - راجع سبيسر سطر ٨٥ .

قف امامه منتصباً بينما تكلمه ، فتهداً خواطره»

سر الرب مردوخ بكلام والده

مضى إلى انشار وانتصب أمامه

فامتلاً قلب انشار بهجة لرؤيته

قام اليه وقبله وقد تلاشى منه الخوف

فبادره مردوخ : أي انشار لا تصمت ، بل افتح فمك

سامضي قدماً وأحقق ما يصبو اليه فؤادك

نعم انشار لا تصمت افتح فمك

أي الرجال قد أشهر سلاحه ضدك

أم تراها تعامة ، وهي انثى ، قد فعلت ذلك ؟

أيي ، أيها الاله الخالق ، لتسعد ولتبهج .

فقريباً سوف تطأ عنق تعامة .

نعم يا أيي ايها الاله الخالق .

فقريباً سوف تطأ عنق تعامة .

(فقال انشار) : «أي بني ، يا صاحب الحكمة الواسعة

أسكت تعامة بتعويذتك المقدسة

التمس طريقك اليها ، على عربة العاصفة السريعة

.....

... ردها على أعقابها»

سعد الرب بكلام ابيه

طرب فؤاده والتفت اليه قائلاً :

«يارب الآلهة وسيد مصائرهم .

إذا كان لي ان انتقم لكم حقاً

فاقهر تعامة ، واحفظ حياتكم

فانني اطلب اجتماعاً يعلن فيه اقتداري .

وعندما تلتقون ، جدلين في قاعة الاجتماع

اجعلوا لكلمتي قوة تقرير المصائر ، بدلاً عنك

ولييق ما اخلق قائماً لا يزول
وما أنطق به من أوامر ، ماضياً لا يحول

«حاشية رقم ١»

- اللوح الثاني من عندما في الاعالي «نسخ وفقاً»

- ... نسخة من آشور

.....

«حاشية رقم ٢»

- استنسخ عن الاصل وجرت مقارنته . لوح نابور آحي آدينا

- ابن اتير - بل ابن كاهن الاله ماشي

«اللوحة الثالث»

فتح انشار فمه

متحدثاً إلى وزيره كاكّا :

«كاكا ياوزير الذي يفرح به قلبي

سأرسلك إلى لخمو ولخامو

فأنت واسع الادراك مجيد الحديث

ادع آبائي الآلهة للحضور إليّ

وليأت معهم جميع الآلهة

فيجلس الجميع إلى مآدبتي ونتحدث

سنأكل خبزاً ونشرب خمراً

وإلى مردوخ المتقم فليسلموا مقاديرهم

أي كاكّا ، انطلق وامثل أمامهم .

انقل لهم ما أنا محدثك به :

«انشار ابنيكم قد ارسلني اليكم

اوكلني أن انقل اليكم مشيئة قلبه

فتعامة التي حملت بنا تكرهنا

انها مهتاجة غضبي ، وقد عقدت اجتماعاً

فقصدها جميع الآلهة

حتى من خلقتهم انتم، انضموا اليها
كلهم غضاب، وبلا راحة يتأمرن في الليل والنهار
تحضروا للقتال في سخط وهياج
والام هابور خالقة الأشياء جميعا
انت باسلحة لا تقاوم - افاع هائلة

حادة اسنانها مريعة انيابها
ملئت اجسادها، بدل الدماء، سماً
انت بتنانين ضارية تبعت الهلع
توجتها بهالة من الرعب والبستها جلال الآلهة
يموت الناظر اليها غرقا
حتى اذا انتصبت لم تخنع ولم تدبر.
خلقت الأفعى الخبيثة، والتنين، وابا الهول
الأسد الجبار، والكلب المسعور، والرجل العقرب
عفاريت العاصفة، والذبابة العملاقة واليسون.
كلها مزودة باسلحة لا ترد، غير هيابة ولا ناكصة.
نافذة كانت احكام تعامة، لا يقاومها احد.
احد عشرة نوعاً من الوحوش، أظهرت للوجود
ومن الجيل الأول للآلهة في مجلسها
اختارت كينغو، وجعلته عليا وعظيما
وضعته امام جيشها قائدا
فيشهر السلاح للمعركة، ويبدأ الصراع
انه الأمر الاعلى للمعركة
اسلمته الامانة، وأجلسته في المجمع قائلة:
لقد قرأت عليك تعويذتي، وجعلتك عظيما في مجلس الآلهة
واسلمت إلى يديك قيادة الآلهة جميعا
فلتكن عليا وعظيما يازوجي الفذ
وليعل اسمك فوق جميع آلهة الأنوناكي

ثم اسلمت اليه الواح الالدار، وزينت بها صدره قائلة:
سيكون امرك نافذاً، وكلمتك ماضية
وبعد أن جرى تنصيب كينغو وتسليمه السلطة العليا
قاما بتقرير مصير الآلهة
سيكون لكلمتك قوة الاخضاع
وستذل (كلمتك) الاسلحة القاهرة
ارسلت اليها أنو فلم يقدر على مواجهتها
وايضاً نوديمود خاف وانقلب على عقبيه
ثم تقدم مردوخ، ابنكم مردوخ، احكم الآلهة
حفزه فؤاده (الجريء) للقاء تعامة
ففتح فمه وقال لي:
«إذا كان لي أن انتقم لكم حقاً فأقهر تعامة واحفظ حياتكم
فانني اطلب اجتماعا يعلن فيه اقتداري
وعندما تلتقون جذلين، في قاعة الاجتماع
اجعلوا لكلمتي قوة تقرير المصائر، بدلاً عنك
ولييق ما أخلق، قائماً لا يزول
وما انطلق به من أوامر، ماضياً لا يحول»
فهللوا إلي وسلموا إليه مقاديركم
فيذهب للقاء عدوكم العنيد.
انطلق كاكّا لا يلوى على شيء
وامام جديه لخموا ولخامو مثل وقال لهم:
انشار ابنكم قد ارسلني اليكم
أوكلني ان انقل لكم مشيئة قلبه
(تكرار لنفس المقطع السابق الذي يصف استعدادات تعامة، وذلك من
السطر ٧٣ إلى السطر ١٢٤).

فلما سمع لخموا ولخامو ذلك، صرخا بصوت عال

وكل الابجيجي بكوا بحرقة :
 «ما الذي الجأها لمثل هذا القرار
 ان سلوكها مستعص على افهامنا»
 ثم جمعوا بعضهم وانطلقوا
 كل الآلهة التي تقرر المصائر (انطلقت)
 والتأم الشمل في حضرة انشار فامتلات قاعة الاجتماعات
 قبلوا بعضهم بعضا حين تلاقوا
 وجلسوا للمأدبة يتجاورون
 أكلوا خبزا، وشربوا خمرا
 فبدد الفرح مخاوفهم
 وانتشت اجسامهم بالشراب القوي
 زال الهم عن قلوبهم وسمت أرواحهم
 ولمردوخ المتصر اسلموا المصير.

«اللوحي الرابع»

أقاموا له منصة عرش ربانية
 واتخذ مكانه قبالة آبائه لتلقي السيادة :
 «انت الاعظم شأنا بين الآلهة الكبرى
 لا يدانك أحد، وأمرك من أمر آنو
 ومن الآن فأمرك نافذ لا يرد
 أنت المعز وأنت المذل حين تشاء

كلمتك العليا، وقولك لا يخيب
 ما من إله يقارب حدودك
 مساكن الآلهة تستصرخ الحماية»

* تصرف بسيط في ترجمة هذا السطر والذي يليه.

فزيناها بحضورك، تجد لي كل مكان ركناً لك
 مردوخ أنت المنتقم لنا
 لك منحنا السيادة على العالمين
 وعندما تصدر المجلس، كلمتك هي العليا
 لتكن اسلحتك ماضية ولتفتك بأعدائنا
 أيها الرب احفظ حياة من وضع عليك اتكاله
 واهدر حياة من مشى في ركاب الشر»
 ثم أتوا بثوب فوضعوه في وسطهم
 وقالوا ل بكرهم مردوخ :
 سلطانك ايها الرب هو الأقوى بين الآلهة
 ليفن الثوب بكلمة من فمك
 وليرجع سيرته الأولى بكلمة أخرى»
 فأمر بفناء الثوب، فزال
 ثم امر به فعاد ثانية كما كان
 فلما رأى آباؤه الآلهة، قوة كلمته (الخالقة)
 ابتهجوا وأعطوه ولاءهم : مردوخ ملكاً
 منحوه الصولجان والعرش والرداء الملكي
 وأعطوه سلاحاً ماضياً يقضي على الأعداء قائلين :
 «امض واسلب تعامة الحياة
 ولتحمل الريح دماءها للأماكن القصية»
 بعد أن انتهى الآلهة من منح «بل» كل السلطات
 اسلموه الطريق، طريق النجاح
 صنع قوساً وأعلنه سلاحاً له
 جعل للسهم رؤوساً مسنونة وشد لقوسه وترًا
 رفع الهراوة، أمسكها يمينه
 وربط القوس والجعبة إلى جنبه
 ثم ارسل البرق امامه
 وملاً جسمه بالشعلة الالهية

صنع شبكة يوقع بها تعامة
وصرف الريح تمسك باطرافها لتحتوي تعامة
ريح الجنوب، وريح الشمال وريح الشرق وريح الغرب
خلق الامهيلو: الرياح الشيطانية، وخلق الاعصار والعاصفة
الرياح الرباعية، والرياح السباعية، والزوايع، والرياح الداهمة
ثم افلتت الرياح السبع التي خلق
ليمصف بها اعماق تعامة، فهبت من خلفه ومشت اثره
اطلق الفيضان المطر، سلاحه الهائل
ثم اعتلى مركبة لا تقهر، مركبة العاصفة الرهيبية
شد لجرها طاقم من أربعة لا تقهر
(هم) المدمر، والعتي، والساحق، والطيّار
اسنانها حادة وفي انيابها السم
تمرس بالدمار سريعة لا تجارى
وضع عن يمينه «الباطش» المجلي في النزال*
وعن يساره «الفاتك» الذي يؤجج الحماس
اما هو فقد اكتسى بدرع مهيب من الزرد
واعتمر بهالة تشيع الرعب والذعر
والآن، اتخذ طريقه لا يلوى على شيء
ميمماً وجهه شطر تعامة الهائجة.
حمل بين شفثيه طلسماً من عجينة حمراء
وفي يده تزياناً من الاعشاب يحفظه من السموم
وقد حفت به الآلهة، حفت به الآلهة
وقد تدافعت حوله الآلهة، تدافع آبلؤه الآلهة
ولما اقترب من تعامة، دنا ليسبر غورها
ويكشف خبيثة زوجها كنفو
رماه بنظرة نافذة فاضطربت أحواله

* من اجل هذا السطر والذي يليه، راجع سبيسر، السطران ٥٦-٥٥.

شلت منه الارادة وتعثرت أفعاله
أما اتباعه الآلهة، ممن مشى معه
فقد زاغت ابصارهم لمرأى البطل الجبار
واطلقت تعامة زئيرها عالياً دون أن تدبر رقبته*
والثورة اللاهبة قد ارتسمت على شفثيها:
«من انت حتى تكسب جمع الآلهة**
فهبطوا إلى منزلتك وساروا معك»
فرغ مردوخ سلاحه الرهيب فيضان المطر
ولتعامة الهائجة توجه قائلاً:
«كفى ما رأينا من عجرفتك وتكبرك***
لقد شحنت البغضاء قلبك فحرضت على القتال
وأوقعت بين الآباء والأبناء
فنسيت حب من انجبت.
اعليت كنفو وجعلته زوجاً لك
وأعطيته منزلة أنو، دون حق.
ضد انشار، ملك الآلهة، وجهت شر أفعالك
ولآبائي الآلهة كشفت سوء طويتك.
فلتتركي الآن حشدك يتجهز بكل ما عندك من سلاح
ولتتقدمي إلى وحيدة، في معركة ثنائية». فلما سمعت تعامة منه ذلك القول
انتابها السعار وضاع منها الرشد
في احتياج اطلقت صراخها عالياً
وحتى الاعماق انتفضت ساقاها معاً
ثلت تمويزة ووجهتها مراراً وتكراراً (ضد مردوخ)

* أي أنها بقيت ثابتة الجنان

** مزجت في هذين السطرين بين ترجمات ثلاث

*** ابتداء من هذا السطر ولغاية نهاية حديث مردوخ، راجع سبيسر.

بينما آلهة المعركة تشحذ أسلحتها
ثم تقدما من بعضهما، تعامة ومردوخ احكم الالهة
اشتبكا في قتال فردي، والتحما في عراك (مमित)
نشر الرب شبكته واحتاوها في داخلها
وفي وجهها افلت الرياح الشيطانية التي تهب وراءه
وعندما فتحت فمها لا ابتلاعه
دفع في فمها الرياح الشيطانية، فلم تقدر له اطباقا
وامتلا جوفها بالرياح الصاخبة
فبطنها منتفخ، وفمها فاغر على اتساعه.
ثم اطلق الرب من سهامه واحداً مزق أعماقها
تغلغل في الحشا وشطر منها القلب
فلما تهاوت أمامه أجهز على حياتها
طرح جثتها أرضاً واعتلى عليها.
وبعد أن قضت تعامة على يد مردوخ
تفرق ربعها وتشتت شمل جيشها
ارتعدت فرائص الجميع وولوا أدبارهم
كل يود النجاة بروحه

وما من سبيل، فهم محاصرون من كل جانب
ضيق عليهم (مردوخ) وحطم أسلحتهم
في شبكته وقعوا وفي الشرك استقروا
تكأوا في الزوايا وعلا نحيبهم
فصب عليهم جام غضبه وهم محتبسون.
أما المخلوقات الاحدى عشرة التي خلقتها والبستها الجلالة
وحشد العفاريت التي مشت إلى جانبها
فقد رماها جميعاً في الاصفاذ، وربط ايديهم بعضهم ببعض
وداسهم بقدميه، رغم كل مقاومة
أما كينغو الذي وضع رئيساً عليهم

لقد كبله وأسلمه إلى اله الموت (سجيناً)*
جرده من ألواح الأقدار التي حازها دون حق
فمهرها بخاتمه وزين بها صدره
وبعد أن عزز انتصاره على أعدائه
وسيطر على عدوه المتكبر العنيد
بسط سلطان انشار على أعدائه وعزز نصره
وحقق آمال نوديمود. انه مردوخ الشجاع
شدد الحراسة على الآلهة الحبسة
ثم عاد إلى تعامة المقهورة
وقف على جزئها الخلفي
وبهراوته العتية فصل رأسها
وقطع شرايين دماغها
التي بعثرتها ريح الشمال إلى الأماكن المجهولة
فلما شهد أبائوه ذلك طربوا له وابتهجوا
وقدموا له نفائس الهدايا عربون ولاء
ثم اتكأ الرب يتفحص جثتها المسجاة
ليصنع من جسدها اشياء رائعة:
شقها نصفين فانفتحت كما الصدفة
رفع نصفها الأول وشكل منه السماء سقفا
وضع تحته العوارض وأقام الحرس
أمرهم بحراسة مائه فلا يتسرب**
ثم جال انحاء السماء فاحصاً أرجاءها
استقام في مقابل الـ «آبسو» مسكن نوديمود

قاس الرب أبعاد الآبسو
وأقام لنفسه نظيراً له، بناء هائلاً اسماء عيشارا

* راجع سيسر.

** من الواضح ان نصفها الآخر بقي في مكانه مشكلاً مياه المحيطات.

جاءلاً اياه كالمظلة فوق الأيسو*
ثم اعطى لأنو وانليل وايا مساكنهم**

«حاشية»

١٤٦ سطرأ ولما تكتمل الانيوما ايليش بعد. البقية تأتي
كتبت وفقاً للوح الذي فسد
نابور بيلشو ابن نعيد - مردوخ ابن حدر. كتبه لراحة نفسه
ولدوام بيته ومملكته. كتب في معبد ايزيدا

«اللوحة الخامسة»

خلق محطات لكبار الآلهة (يستريحون بها)***
اوجد لكل، مثيله من النجوم
حدد السنة وقسم المناخات
ولكل من الاثني عشر شهراً أوجد ثلاثة ابراج
وبعد أن حدد بالابرار ايام السنة
خلق كوكب المشتري ليضع الحدود****
فلا يتعدى نطاق، في السماء مكانه ولا يقصر عنه
وعلى جانبيه خلق محطتي انليل وايا*****

- * بعد أن تجمعت مياه الجزء الاسفل من تعامة مشكلة المحيطات، صار الجزء الاسفل المقابل للسماء، في الكون عبارة عن مياه المحيطات المجاورة لمسكن ايا (نود يمود) الذي بناه كما رأينا، فوق الأيسو (المياه العذبة). وهنا يقوم مردوخ ببناء الارض فوق مسكن ايا. وبذلك تكتمل صورة البسيطة التي تتألف من بحار ومياه جوفية وقشرة ارضية.
- ** مسكن انو هو السماء، وانليل سطح الارض، باعتباره الهواء. وايا الماء العذب، في باطن الارض.
- *** والمحطات هنا هي النجوم
- **** اعتقد البابليون ان كوكب المشتري يقع في الوسط بين النطاق السماوي الشمالي العائد لانليل والجنوبي العائد لايا.
- ***** القسم الشمالي والقسم الجنوبي من حزام المجرة

فتح بوابتين في كلا الجانبين*
دعمهما بالقفال قوية على اليمين وعلى الشمال

وفي المنتصف تماماً ثبت خط السميت
ثم أخرج القمر فسطع بنوره، وأوكله بالليل
وجعله حلية له وزينة، ولبعين الايام:
«ان اطلع كل شهر دون انقطاع مزيناً بتاج
وفي أول الشهر عندما تشرق على كل البقاع
ستظهر بقرنين يعينان ستة أيام
وفي اليوم السابع يكتمل نصف تاجك
وفي المنتصف من كل شهر ستغدو بدرأ في كبد السماء
وعندما تدرك الشمس في قاعدة السماء
انقص من ضوئك التام وابدأ بانقاص تاجك كما اكتمل
وفي فترة اختفائك ستسير في درب مقارب لدرب الشمس**
وفي التاسع والعشرين، ستقف في مقابل الشمس مرة أخرى،

إلى هنا وينتهي الجزء الواضح من اللوحة الخامسة وفقاً للنص الذي كان بين أيدي علماء المسماريات إلى وقت قريب ولكن اكتشافات جديدة في موقع مدينة آشور، قدمت لنا لوحاً اعتبره البعض تنمة للوحة الخامسة. وأنا بدوري اقدمه هنا باعتباره كذلك، مترجماً عن نص جريسون Gryson المنشور في:
*** Ancient Near Eastern Texts

لقد عينت لك شارة، فاتبع دربها
... تقرب واصدر حكمك...

- * فتحة في الشرق وفتحة في الغرب وهما اللتان تمر منهما الشمس في الشروق والغروب.
- ** الدرب الذي تسير عليه الشمس في باطن الارض ليلاً لتشرق من جديد.
- ولكنني اعتقد ان محتويات هذا اللوح لا تشكل تنمة لنفس النسخة التي قدمتها للقارىء هنا، بل ارجح انها تنمة لنسخة اخرى ضاعت الواحها الا واحداً. ويدعم وجهة نظري هذه تكرار اللوح لبعض الاحداث التي تم سردها في مواضع سابقة.

(يلي ذلك واحد وعشرون سطراً مشوهة بشكل لا يسمح بترجمتها. يبدأ النص بالوضوح ابتداء من السطر الخامس والأربعين.
بعد أن أوكّل بالأيام شمش (اله الشمس)
وفصل بين تخوم النهار وتخوم الليل
أخذ من لعبا تعامة
وخلق منها مردوخ [. . . .]
خلق منها الغيوم وحملها بالمطر والزمهرير
دفع الرياح وأنزل المطر
وخلق من لعبها أيضاً ضباباً

ثم عمد إلى رأسها فصنع منه تلالاً
وفجر في أعماقها مياهاً
فاندفع من عينيها نهراً دجلة والفرات
ومن فتحتي أنفها [. . . .]
وعند ثديها رفع الجبال السامقة
وفجر منها عيوناً، وأحيا آباراً
لوى ذيلها وثبته في الاعالي
[. . . .] (فانفتح) شقاها شق ثبت في الأرض.
فغطاها جميعاً، وشق رسخ أرضاً
[. . . .] في وسطها أسال مجرى عظيماً
ثم نزع عنها شبكته تماماً
وقد تحولت إلى سماء وأرض
رسخت بينهما الحدود [. . . .]
وبعد أن أحكم شريعته وأرسى طقوسه
أوجد المعابد وأسلمها لآيا
أما الواح الاقدار التي غنمها من كينغو
فقد أعطاها، هدية أولى، لأنو
ثم ساق أمامه الآلهة المقهورة

ودفعها مغلوله، إلى حضرة آباه
أما المخلوقات الاحدى عشر التي صنعتها تعامة
والتي حطم مردوخ أسلحتها وربط أيديها ببعض
فقد جمدها ونصبها تماثيل عند فوهة الآسو (قائلاً):
«ليبق ما حدث لهم حيا لا يمحي ولا ينسى،
سر الآلهة بما رأوا سروراً عظيماً
لنخمو ولنخامو وكل آياته معهم
عبروا اليه، وأنشأ الملك وقف مرحباً
أما آنو وانليل وآيا فقد قاموا بتقديم الهدايا
وأمه دومكينا أيضاً خصته بهدية سرت فؤاده
وارسلت تقدمات أعضاء لها قسماً وجهه
(فمهد) إلى «أوسمي» الذي حمل هداياها
عهد اليه بسدانة الآسو وخدمة الهياكل
ولما اكتمل جميع الايجيجي ركعوا أمامه
وقبل كل من الأنوناكي قدميه
فقد اجتمعوا لتقديم فروض الاحترام
انحنوا جميعاً وأعلنوا: مردوخ ملكاً
وبعد أن متع آباؤه انظارهم برؤيته

(يلي ذلك ستة عشر سطراً غير قابلة للترجمة بسبب تشوه اللوح، وتصف هذه الاسطر جلوس مردوخ على العرش بكامل عدته. وعندما يبدأ النص بالوضوح نجد أمه وأباه يتوجهان بالحديث إلى الآلهة).

آيا ودومكينا [. . . .]
فتحا فمهما متحدثين إلى الايجيجي، الآلهة الكبرى
«فيما مضى، لم يكن مردوخ سوى ابناً محبوباً
ولكنه الآن ملك عليكم، فنادوه باسمه
ثم اعلنوا بصوت واحد:
«سيكون اسمه لوجال ديميرانكيا، به آمنوا»

وبعد أن وهبها السيادة والسلطان

توجهها بالحديث إليه :

«أنت من يحمي حمانا منذ الآن

(ومنذ الآن) سنصدع بما تأمر به»

ففتح مردوخ فمه

ليقول كلمة لأبائه الآلهة

«فوق العيشارة التي بنيت

سأمهد مكاناً صالحاً للبناء»

هناك ابني بيتاً لي وهيكلًا**

به قدس الاقداس رمز جلالتي

وعندما تصعدون من الأيسو للاجتماع

سيكون مفتوحاً لاستقبالكم وبه تبيتون

أو تهبطون من السماء للاجتماع

سيكون مفتوحاً لاستقبالكم وبه تبيتون

سأدعوا اسمه بابل ، أي بيت الآلهة الكبرى

وسينهض لبنائه ، امهر البنائين»

فلما انتهى أبأوه من سماع كلمته

توجهوا لبكرهم مردوخ بالسؤال :

فوق كل ما صنعت يداك

لمن ستوكل سلطانتك؟

فوق الأرض التي ابتدعتها يداك

لمن ستوكل حكمك؟

وبابل التي منحت لها اسماً مجيداً

وجعلتها مقراً لنا ابد الدهر

* دمجت الاسطر ١١٩ ، ١٢٠ ، ١٢١ في سطرين مع بعض الحذف ، لكي لا أقع في التناقض ،

ففي نهاية اللوح الرابع وقفت الى جانب هيديل ، من دون سبيسر وجريسون في تفسير العيشارة على أنها الأرض .

** دمجت السطرين ١٢٢-١٢٣ .

[. . . .] فيجلبوا لنا طعام يومنا*

[.]

هناك بعملهم [. . . .] ،

ابتهج مردوخ لما سمع

أجاب سؤال الآلهة .

أشرق وجه قاتل تعامة

وفتح فمه لحديث مقدس :

[.]

[. . . .] سيوكل اليكم»

فركع الآلهة امامه وقالوا ،

قالوا للاله لوجال ديميرانيكاً :

«فيما مضى لم يكن الرب سوى ابناً محبوباً

ولكنه الآن مليكتنا ، فنادوه باسمه

لقد اعطتنا تميته المقدسة الحياة

انه رب الصولجان المقدس

ايا ، المتمرس بكل حرفة ومهارة

سيضع المخططات ، وسنكون له عمال بناء

«حاشية»

اللوح الخامس من «عندما في الاعالي»

قصر آشور بانيبال ، ملك العالم ، وملك آشور

* رغم عدم قيام جريسون باقتراح اي جمل لاملأ الفراغات في هذا الجزء الاخير من اللوح فان من الواضح ان الحديث هنا يدور حول البشر الذين سيستخلفهم الاله على الارض ليدبروا شؤونها نيابة عنه ، ويقدموا للآلهة طعامهم كما رأينا في النص السومري السابق . فاذا اقترحنا جملة تملأ الفراغ في هذا السطر يغدو على الشكل التالي :

** هذه الحاشية تعود الى اللوح الخامس الاصيل لا الى الجزء الملحق الاخير .

فلما انتهى مردوخ من سماع حديث الآلهة
حفره قلبه لخلق مبدع
فاسر لايا بما يعتمل في نفسه
واطلعه على ما عقد عليه العزم:
«سأخلق دماء وعظاما
منها سأشكل «لالو» وسيكون اسمه الانسان
نعم، سوف أخلق لالو الانسان
وستفرض عليه خدمة الآلهة، فيخلدون للراحة
ثم أعمد إلى تنظيم أمور الآلهة
كلهم عظيم، ولكني سأجعلهم في فريقين»
فتوجه إليه بكلمة
مقدماً رأيه في ذلك الموضوع:
«ليقوموا بتسليم احدهم
فيقتل، ومنه تصنع الانسان
ليجتمع كبار الآلهة هنا
وليسلم الينا الآله المذنب، لراحة الباقين»
فقام مردوخ بدعوة الآلهة الكبرى
متوجهاً لهم بود ورحمة، مصدراً توجيهاته
فأعطى الآلهة له اذنأ ضاغية
قال المليك لهم كلمة:
«لقد صدق حقاً ما وعدناكم به»
والآن أريد منكم قول الحق، وقسمي لكم ضمان
من الذي خلق النزاع؟
من دفع تعامة للثورة، وأعد للقتال؟

* نهاية تعامة.

سلموا لي من لخلق النزاع
لهلقي جزاءه، وتخلدون للراحة
فأجاب الأيجيجي، الآلهة الكبار،
أجابوا سيدهم مردوخ، ملك السماء والأرض:
«انه كينغو، الذي خلق النزاع
ودفع تعامة للثورة، وأعد للقتال»
ثم قيده ووضعوه أمام ايا
انزلوا به العقاب فقطعوا شرايين دمايه
ومن دمايه جرى خلق البشر
ففرض (ايا) عليهم العمل وحرر الآلهة
بعد أن قام ايا الحكيم بخلق البشر
وفرض عليهم العمل وحرر الآلهة
ذلك الفعل الذي يسمو عن الافهام
والذي نفذه وفقاً لخطط مردوخ المبدعة،
قام مردوخ، ملك الآلهة، بتقسيم
جميع الأنوناكي، فجزء في الاعلى وجزء في الاسفل
وأوكلهم لأنو ليحرصوا على طاعته.
وضع في السماء ثلاثمائة لحراستها
وثلاثمئة أخرى في الأرض.
وبعد أن أنهى كل تنظيم
وقسم لكل من آلهة السماء والأرض نصيبه
فتح الأنوناكي فمهم
وقالوا لسيدهم مردوخ:
«والآن ايها الرب، يامن خلصتنا من العمل المفروض
ما الذي يليق بك عربون امتنان؟
ستبني لك هيكلأ مقدساً
مكانأ به نركن مساء لنستريح
هناك سنشيد لك منصة وعرشا

وكلما اتينا المكان ، نلجأ اليه لنستريح»

فلما سمع مردوخ ذلك

انفرجت اساريير وجهه كما النهار:

«كذا فلتكن بابل كما اشتهيتموها

لنشرع بتجهيز الحجارة ، ولتدع بالهيكل»

أعمل الآنوناكي معاولهم

فأنهوا الطوب اللازم في مدى ستة

ومع حلول السنة الثانية

رفعوا الايزاجيلا* الذي وصلت أساساته الابسو

وبعد أن أنهوا برجه المدرج

بنوا في الداخل مسكناً لمردوخ وانليل وإيا

ثم جلس مردوخ أمامهم في جلال

ومن الاسفل شخصوا بأبصارهم لقرون البرج الرائعة**

وبعد الانتهاء من الايزاجيلا

قام الآنوناكي ببناء مقامات لهم

ثم التأم جمع الآلهة

والتقوا في حرم مردوخ السامي الذي بنوا

فاجلس آباء الآلهة إلى مأدبة:

«هذه بابل مكان سكناكم المفضل

فاصدحوا وامرحوا في ارجائها»

ولما استقر الآلهة الكبار إلى المائدة

أخذوا يعبون الجمعة وهم يأكلون

وبعد أن مرحوا وطربوا

أقاموا الطقوس في الايزاجيلا المهيـب

وأرسوا اسس العبادات

ثم توزعوا فيما بينهم السماوات والأرضين

* معبد مردوخ ذو البرج العالي المدرج

** قرون من المعدن توضع في قمة أبراج المعابد، هي بقية من العبادات القمرية القديمة

اتخذ الآلهة الخمسون الكبار أماكنهم

ثم قام آلهة المصائر، السبعة، بوضع ثلاثمائة إله في السماء

ورفع انليل القوس، سلاح مردوخ، ووضعه امام الجميع

والشبكة التي صنعها كانت محط أنظار آبائه

ولما انتهوا من تأمل القوس ودقة صنعه

أثنوا على فعله ثناء حميداً

ثم رفعه آنو وتحدث إلى مجمع الآلهة

قائلاً وهو يقبل القوس هذا [. . .]

ثم أسبغ عليه الأسماء التالية:

العمود الهائل، اسمه الأول، والدقيق، اسمه الثاني

أما اسمه الثالث فهو القوس - النجم، يشع في السماء

(يلي ذلك اثنا عشر سطرأ في كل منها نقص يحجب المعنى)

ولييسط رعايته على البشر أجمعين

فيلهج باسمه لسانهم ويذكرون نعمته عليهم أبداً

ويقدمون القرابين لأبائه

فيقيمون أودهم ويرعون هياكلهم

ويصنعون لهم محرقات القرابين، يتنسمون رائحتها، ولتكن

تعويذاتهم [. . . .]

وكما فعل في السماء، لتكن كذلك مشيئته على الأرض

فيعلم البشر كيف يخشونه

ويكون حاضراً في قلوبهم أبداً

ويحفظون أبداً حدود إلههم، وآلهتهم

ويرعون أمره في الانصياع له

وييقون على تقدماتهم لالههم وآلهتهم

ويذكرون الههم دوماً ولا ينسونه

ثم فليتشروا في الأرض ويزينوها بيوتاً لهم

وليقفوا بخشوع امام الهنا .

تعالوا نعلن أسماء الخمسين
ولتبق دروبه وفعاله مشعشة ابدا
مردوخ، هو اسم مولده الذي دعاه به جده آنو
واهب المرعى وموارد الماء، ماليء العنابر بالمؤن
من بسلاحه الرهيب، طوفان المطر، قد هزم الاعداء
من أنجد آباءه الآلهة وقت محتتهم
حقاً انه الساطع، ابن الشمس
وفي الق ضيائه فليرتع الآلهة على الدوام.
على البشر ممن خلق [. . .]
قد فرض خدمة الآلهة الذين حررهم
فليكن في كلماته الخلق والفناء والسلوان والرحمة
وليرفع الجميع ابصارهم اليه
ماروكا، هو الاله الحق، خالق كل شيء
ممن أفرح قلوب الأنوناكي وطمأن خواطرهم
ماروتوكا، هو الملجأ والملاذ، سند العباد
وهو الذي يسبح الناس بحمده [. . .]
باراشاكوشو، المكين القابض زمام الأرض
كبير القلب هو، عطوف رحيم*
لوجال ديميرانيك، هو الاسم الذي دعونه في مجمعنا
أمره سابق على أمر آباءه
حقاً انه رب الآلهة أجمعين، في السماء وفي الارضين
ملك يخشاه من في السموات ومن في الأرض
ناريلوجالدي ميرانكيا؛ أطلقنا عليه. شملت عنايته كل الآلهة
وهو الذي في زمن الشدة، مكن لنا في السماء والأرض
وخصص للأيجيجي والأنوناكي، محطات راحة
وهو الذي لذكره، يرتجف الآلهة في مساكنهم
أسار لوحى، الاسم الذي دعاه به جده آنو

* راجع سبيسر

حقاً، انه نور الآلهة، وانه الأمير الجليل
هو الروح الحارس للآلهة والأرض
في صراع مهيب، انقذ ديارنا يوم الشدة
وأسار لوحى أسميناه نامتيلاكو، الذي يحيى الموتى
وهو الذي استرد الآلهة البائدة، وكأنما خلقهم من جديد
الرب الذي بتعويذته المقدسة، قد بعث الآلهة الميتة،
القاهر فوق الخصوم الماكربين. فلنلهج بذكر شجاعته.
وأسار لوحى، اسميناه، ثالثاً، نامشوب
الاله الوضاء، ينير لنا طريقنا
وهكذا اعلن كل من انشار ولخمو ولخامو ثلاثة من اسمائه
ولأبنائهم الآلهة قالوا:
«لقد اعلن كل منا ثلاثة من اسمائه
وكما فعلنا، فليفعل كلكم، ولتعلنوا اسماء»
فابتهج الآلهة وصدعوا بما أمروا
تشاوروا في قاعة المجلس قائلين:
«الابن العلى الذي انتقم لنا
سندنا وحافظنا، تعالوا نمجد اسمه»
ثم قعدوا لمجلسهم يعلنون اسماءه
وكلهم يذكر اسماءه في المكان المقدس

«اللوح السابع»

اسارو، واهب الأرض الخصبة، وماليء عنابر القمح،
منبت الحبوب والبقول، ومحيى الأعشاب
اسار اليمنون، الجليل نور آباءه
الذي يوجه قرارات آنو وانليل وايا،
وحده القائم بأودهم، الذي وقف لهم مساكنهم،
الذي افاضت حربته صيداً وفيراً.

توتو، بطل خلاصهم ونجاتهم هو،
فليظهر هياكلهم ويتركهم ينعمون،
ويجعل لهم تعاويذ، تظمن بها نفوسهم،
فاذا اضطربوا انزل سكينة عليهم،
حقاً انه المجد بين الآلهة،
لا يدانيه منهم أحد ولا يقرن به .
وتوتو هو زيوكينا به يحيا كل الآلهة،
الذي جعل لهم سماء وضاء،
مالك مصائرهم وسيد مسالكهم،
حي ابدأ في قلوب عباده، لا ينسون نعمته عليهم .
وتوتو هو ثالثاً زيكو، رب القداسة
اله النسمة الخالقة، سميع مستجيب الدعوات،
هو المعطي دون حساب،
الذي حقق رغباتنا وأفاض،
الذي تنسنا أنفاسه ايام البلوى،
ليلهج بذكره الجميع ويسبحوا بحمده .
توتو، ليعظم اسمك، وليكن رابعاً أجاكو،
رب التميمة المقدسة، الذي بعث الموتى،
والذي راف بالآلهة المقهورة،
أزاح عن أعدائه من الآلهة، عبء العمل المفروض،
فخلق الانسان لهم محرراً،
هو الرحيم الذي يهب الحياة،
كلماته باقية لا تنسى
عند البشر الذين كونتهم يده .
وتوتو هو خامساً توكو الذي تردد الشفاء تميته،
تميته المقدسة التي اقتلعت الاشرار .
شازو، المطلع على افئدة الآلهة، وعالم الأسرار،
لا يهرب من بطشه الأشرار،

أسس مجمع الآلهة والمرح قلوبهم،
وبسط حمايته وأخضع العصاة،
أقام العبد ووضع حداً للغو الكلام،
أحق الحق، وأزهق الباطل .
شازو، فليمجّد اسمك ثانياً على انه زيسي، الذي أخرس المتمردين
وأمن آباءه من خوف شل أجسامهم .
وشازو، هو ثالثاً سوحريم، أفنى سلاحه كل الخصوم،
أحبط خططهم، وجعلهم نهياً للرياح
وقضى على من تصدى له من الأعداء،
فليمجّده الآلهة في مجلسهم*
وشازو هو رابعاً صاحبكورييم، خلق آباءه من جديد، وجعل لهم
مكانة،
استأصل شأفة الأعداء، وقطع دابرهم،
حطم تدابيرهم ولم يبق منهم على أحد،
فلتتفن باسمه كل البلاد .
وشازو، هو خامساً زاحريم، رب كل شيء
الذي محق الأعداء جميعاً، والذي يجزي بالخير ويجزي بالشر،
أعاد الآلهة الأبية إلى مساكنها
فليبق اسمه على مر الازمان
وسادساً فليعبد شازو في كل مكان على انه زاحجورييم
قاهر جميع الأعداء في ساح الوغى
اينبيلولو، واهب الخيرات هو
الجليل الذي اعطى لكل اسمه
نظم المرعى وموارد الماء
فجر الأرض عيوناً، وأجرى المياه انهاراً
ليمجّد ثانياً على انه ايبادون، الذي يروى الحقول

جيشنوموناب، خالق البشر أجمعين، وصانع اقاليم الأرض الاربعة

محق أتباع تعامة، وصنع من أجسادهم البشر.
لوجالادبور، حطم صنيع تعامة وفل سلاحها،
الذي رفع أساساته الراسخة من خلف ومن قدام.
باجليوننا، له الصدارة في كل البلاد لاحد لقوته،
العلي بين اخوانه الآلهة، وسيدهم جميعا.
لوجال دورماخ، رباط الآلهة، الملك، سيد الدورماخ
ذو المقام الاعلى في منزل السلطان، الظاهر على الآلهة.
ارانونا، مشير ايا، وباعث آبائه الآلهة،
لا يدانيه في الصفات الملوكية إله، مهما علا،
دومودوكو، الذي جدد مسكنه المقدس في الدوكو،
دومودوكو، الذي لا يقطع انليل برأي دون مشورته.
لوجالانا، العظيم الرفعة بين الآلهة،
الرب الذي له قوة آنو، الذي فاق انشار.
لوجالوجا، الذي اجتاحتهم جميعاً في الميدان*
مالك الحكمة كلها، واسع الفهم عميقه
اركينغو، الذي سحق كينغو في المعركة،
رقيب الآلهة، موجههم، واضع أسس المملكة.
كينما، قائد جميع الآلهة، مسدي النصح والمشورة،
لذكره يرتعش الآلهة فرقا، ولاسمه وقع العاصفة.
ايزيسكور، الا فليتبوا مكاناً عالياً في بيت العبادة،
ألا فليقتدم الآلهة بالهدايا أمامه،
ومنه فليأخذ كل مهامه وصلاحياته،
وبدونه لا يقدر أحد على الخلق المبدع،
سكان الاقاليم الاربعة من صنع يديه،
ولا إله غيره يعرف يومهم الموعود.

* راجع سيسر

حاكم السماء والأرض، موزع الزرع والكلأ
الذي نظم السدود والقنوات، ورسم خطوط المحراث
وليمتدح ثالثاً على انه جوكال، حاكم مزارع الآلهة
رب الغلال الوفيرة والمحاصيل الكثيرة
واهب الثروة الذي اغنى المساكن
مانح الذرة، ومنبت الشعير.

واينيلولو هو حيجال، يتولى أمور الخزن
يسقي الأرض بصيب من السماء فتنبث العشب
زير سير، الذي اقام جبلا فوق تعامة
والذي بسلاحه قد فلق جسدها
الراعي الأمين وحامي الديار

.....

الذي عبر البحر الغاضب بآبائه
وكجسر، مر إلى ساح المعركة
زير سير، ليكن اسمك ثانياً ملخ
البحر مجاله والموج مطية له
غيل، الذي يكدس القمح أكواماً
خالق الذرة والشعير، واهب البذور للأرض
غليما، خالق الأشياء الباقية
يحفظ تماسك العائلة، مصدر كل أمر حسن
اغليما، الذي مزق تاج [....]
الذي سخر السحاب فوق المياه، ورفع السموات
زلوم، الذي حدد [....]
مقسم الارزاق، الذي يسهر على [....]
وزلوم ثانياً مومو، خالق السماء والأرض ومجري السحاب
الذي طهر السماء والأرض
لا يدانيه في قوته احد بين الآلهة

يقف الدارس حائراً أمام هذا النص الذي اعتبره شخصياً أعظم نص اسطوري انتجه الانسان القديم . والحيرة تأتي من غنى النص وفيضه بالرموز النفسية والاجتماعية والتاريخية، وتعدد بواعث انتاجه، وتراكم خبرات انسانية شتى في تكوينه . فالملحمة قد تركبت من عدة أساطير سومرية بنت عليها العبقريّة السامية ذلك الهيكل الشامخ، الذي يعطي خلاصة عن علم وفكر وفلسفة وفن الشعب الرافدي العريق، في مجالات هامة عدة . من هنا لا نستطيع اعطاء تفسير واحد للملحمة، فنبخسها بذلك حقها . فالملحمة لم توضع لغرض واحد، ولم تنشأ عن باعث واحد . ففي النص مستويات عدة متداخلة ومتآلفة، وعلى الدارس والمفسر، ان اراد الموضوعية والشمول، أن يفرق بين تلك المستويات مميزاً بعضها عن بعض، حذر الوقوع في أحادية النظرة .

الملحمة باعتبارها مغامرة فكرية فذة:

تتقدم الملحمة بمجموعة من التأمّلات المترابطة، التي تتخذ من النشوء والتكون والبدايات موضوعاً لها . فالشكل الحالي للوجود قد انبثق عن شكل سابق له، ولم ينبثق عن عدم . فعندما كانت تعامة وآبسو ومومي مزجون أمواهم معاً، لم يكن هناك زمان، لأن الزمان نتاج التغير، مرتبط بابقاعه، وتلك العناصر الثلاثة كانت في هدأة وصمت وسكون . كما لم يكن هناك مكان، لأن المياه المتمازجة كانت وحدها ولا موجود معها قبل أن تخلق السموات والأرض وتتحدد الأمكنة والاتجاهات . ان فكرة انبثاق الوجود الحالي عن وجود سابق له، تتخلل فكر المنطقة وتميز كل التأمّلات الخاصة بالتكوين . كما نجدها في سفر التكوين العبراني : «في البدء خلق الرب السماوات والأرض، وكانت الأرض خربة وخالية، وعلى وجه الغمر ظلمة وروح الرب يرف فوق وجه الماء» . وإلى يومنا هذا، لم يقبل العلم الحديث فكرة العدم المطلق، فكل نظريات التكوين العلمية تتحدث عن نشوء الكون من مادة ما، بدئية، ووجود ما سابق . كما اثبت القرآن الكريم فكرة الوجود السابق على الخلق عندما قال : «وهو الذي خلق السماوات والأرض في ستة

جيرو، باني الـ [. . .] للسلاح،
خلق في صراعه مع تعامة الاشياء البديعة،
واسع الفهم ملتئم الفكر،
خافي السريرة، لا يستطيع الآلهة مجتمعين سبر أغواره .
آدو، سيكون اسمه، يغطي مساحة السماء،
تمزق السحاب رعوده، وتمطي للناس الحياة .
اشارو، الذي يأخذ بيد آلهة الاقدار،
وسعت عنايته الناس والآلهة اجمعين .
نيبرو، القيم على مسالك السموات والأرض،
فكل ضال عن طريقه، من أعلى ومن أسفل، يأتي اليه .
فنيرو هو النجم الساطع في السماء
اتخذ مكانه في نقطة الانقلاب المناخي، فارفعوا نحوه ابصاركم
وهو الذي يقطع عرض البحر دون توقف
اسمه نيبرو الذي يشغل مكان المركز
الا فليحفظ مسارات النجوم في السماء
الا فليرع جميع الآلهة كما ترعى الشياه
الا فليخضع تعامة وينكد عيشها ويختصر حياتها
الا فلترتد على أعقابها، الا فلتنسحب إلى الأبد
وبما أنه خالق المكان، وصانع الأرض الراسخة
فقد دعاه الأب انليل بسيد الأرضين
وكل الاسماء التي دعاه بها الايجيجي
سمعها ايا وابتهجت بها نفسه
ثم قال : هو الذي عظم اسماء اباؤه
سيكون نظيراً لي ويكون اسمه ايا
فيفدو قيماً على حقوقي جميعاً
ويفدو سيداً لقضائي
واخيراً بالاسم «خمسين» الآلهة العظام
دعوه، لأن اسماء خمسون، فجعلوه العظيم

أيام وكان عرشه على الماء» سورة هود - ٦. كما أشار محمد (ﷺ) في الحديث الشريف إلى نفس الموضوع عندما أجاب عن سؤال: أين كان ربنا قبل أن يخلق الخلق؟ فقال: كان في عماء. (والعماء هو الغيم الرقيق الذي يحول بين الناظر وبين الشمس^(٤)).

بعد ذلك تتابع تفسيرات نشوء الكون في الملحمة. فمن الأطروحة ينبعث طباقها، ومن تناقضهما يظهر التركيب. فالقوى السكونية المتمثلة في الثالوث البدئي تنتج في صميمها القوى الحركية المتمثلة في الآلهة الجديدة، ومن صراعهما يظهر إلى الوجود الكون بكل مظاهره. الماء العذب موجود في بطن الأرض لأن إيا قد قهر آبسو وبني مسكنه فوقه تاركاً إياه حبساً في الأعماق. والضباب يتشكل فوق الماء لأن إيا قد خرم أنف ممو بحبل يجره به أينما ذهب، والسماء والأرض تكونتا من جسد الآلهة تعامة التي شطرها مردوخ إلى شطرين، والانسان خلق من دماء الإله كينغو واعطي الحياة ليكدح على الأرض ويقدم للآلهة طعامها، وبابل ظهرت للوجود لأن الآلهة بنوها لزعيمهم مردوخ... الخ.

الملحمة باعتبارها تاريخاً:

يعتبر انتقال البشرية من مرحلة الثقافة الأمومية إلى مرحلة الثقافة الأبوية، من أهم الانقلابات التاريخية الكبيرة. ورغم أن الاينو مايليش قد كتبت في فترة متأخرة عن ذلك الانقلاب، إلا أنها تنطوي على ذكريات حية وغضة، عن تلك الحقبة الفاصلة. فالحالة السكونية للآلهة البدئية، هي تمثيل واضح لسكونية المجتمع الأمومي وابتعاده عن التغيرات السريعة والحديثة التي ميزت المجتمع الأبوي فيما بعد. أما الحالة الدينامية للآلهة الشابة بزعامة إيا أولاً ومردوخ فيما بعد، فهي تمثيل واضح لحركية المجتمع الأبوي وإشارة لبداية الحضارة التي نعرفها الآن. ان الصراع بين المعسكر الذي تقوده تعامة، والمعسكر الذي يقوده مردوخ لم يكن إلا تمثيلاً للصراع بين ثقافتين متميزتين. ثقافة مركزها المرأة، وأخرى مركزها المجتمع وتكريساً للثقافة الأبوية الطالعة.

لقد غادرت القوى الحضارية الجديدة مرحلة الوثام مع الطبيعة، التي ميزت

(٤) محي الدين بن عربي، الفتوحات المكية، القاهرة ١٩٧٢ جزء ١، ص ٤٩.

المجتمع الأمومي، ودخلت مرحلة السيطرة على الطبيعة. ولم تكن سيطرة إيا على آبسو إلا رمزاً للسيطرة الانسان على الماء العذب وتسخير له لزراعته وريه، وذلك بحفر الآبار وبناء السدود^(٥) وحفر القنوات. ولم يكن بناء الآلهة لمدينة بابل إلا رمزاً لشروع الانسان في بناء حواضره.

الملحمة باعتبارها نتاجاً نفسانياً:

يمثل صراع مردوخ ضد تعامة على مستوى الاسطورة، صراعاً آخر يقوده الفرد، على المستوى النفسي، ضد الاعتماد على الأم، بما يمثله هذا الاعتماد من اتكالية وتفكك في بنية الشخصية. ان صراعاً كهذا، لا يحدث، كما قد يظن البعض، في فترة مبكرة من حياة الفرد، بل قد يتأخر حدوثه إلى أواسط العمر. ويغدو قتل الأم، رمزاً لبناء الشخصية وتكاملها^(٦).

الملحمة باعتبارها تأسيساً اجتماعياً وسياسياً:

يتوافق تاريخ كتابة الملحمة مع تاريخ تأسيس الامبراطورية البابلية الاولى في عهد الملك حمورابي، الأمر الذي يدعونا للتأمل طويلاً في تتابع أحداث الملحمة التي تأخذ بيد مردوخ وترفعه من ابن للآلهة إلى سيد مطلق لها. لقد رفعت أساطير كثيرة من شأن آلهتها. ولكننا قلما نعتز في أي مكان على كبر للآلهة قد نال من السلطة ما ناله مردوخ ومن التقديس والتبجيل ما حازه. الأمر الذي يدفعنا للاعتقاد بأن سيرة مردوخ في الملحمة ليست إلا انعكاساً لسيرة الامبراطور البابلي وترسيخاً لسلطانه^(٧). فما يحدث على مستوى الاسطورة، تأسيس لما يجب أن يحدث على مستوى الواقع. وبابل التي بنتها الآلهة منذ البدايات كأول مدينة على الأرض هي التي يجب أن تسود العالم باعتبارها أقدس مكان وأقدم مكان.

(٥) يوسف اليوسف، قراءة في ملحمة التكوين البابلي، مجلة المعرفة السورية، العدد ١٩٧، تموز ١٩٧٨.

(٦) ألمح الى مثل هذا التفسير «يونغ»:

C.G. Jung, Man and His Symbols, Newyork 1964

(٧) المرجع رقم ٥.

الملحمة باعتبارها تأسيساً لديانة جديدة :

تتوافق كتابة الملحمة مع سيادة بابل على وادي الرافدين والمناطق المتحضرة الجديدة . والسيادة العسكرية تتبعها سيادة ثقافية تثبتتها وتمد في عمرها ، فكانت الملحمة وسيلة لنشر الديانة البابلية وتثبيتاً لعبادة الهها مردوخ ، الذي ساد الآلهة جميعاً وتفوق على آبائه وأقرانه . وقد خصص الجزء الأكبر من الملحمة لسيرة مردوخ ووصف مولده ونشأته وصعوده إلى السلطان وصراعه مع القوى الشريرة ، وأعمال الخلق التي استحق بها سلطاناً أبدياً على الآلهة والبشر والاكوان . وتقربنا أسماؤه الخمسون ، كثيراً من المفاهيم التوحيدية اللاحقة . وكان الآلهة السابقة اجتمعت في واحد ، وكأنها تجليات له ، وصور من صورته .

الملحمة باعتبارها تبريراً وترسيخاً لطقس قديم :

تأتي الملحمة لبث الروح في طقس معروف قديم ، وهو الاحتفال برأس السنة ، واعطائه المعنى وتثيته . ففي اليوم الرابع من الاحتفالات بعيد رأس السنة البابلية «الايكيتو» الذي يستمر من الأول من نيسان إلى الحادي عشر منه ، كانت الملحمة تتلى كاملة من قبل الكاهن الأعلى ، أمام تمثال مردوخ بحضور جماهير العباد . وفي أيام أخرى من الاحتفال كان يجري تمثيل بعض مشاهد الملحمة ، وربما شارك الملك وكبار الكهنة أنفسهم في اتخاذ الأدوار الرئيسية في التمثيل . كما كانت مقاطع أخرى تنشد وتغنى من قبل العباد أنفسهم^(٨) . وذلك كله مساعدة من العباد لآلهتها في المعركة الدائرة مع قوى الفوضى والعماء . فالمعركة البدئية لم تحدث مرة واحدة وكفى ، بل هي معركة متجددة ، يشارك البشر فيها طقسياً ، فيشدون أزر آلهتهم ويعطونها سنداً ومدداً .

الملحمة باعتبارها فناً رفيعاً :

تعتبر الاينو ما ايليش من أجمل النصوص الأدبية القديمة ، وهي إلى جانب

ملحمة جلجامش وملحمتي هوميروس وبعض أسفار التوراة ، ابداع ما انتج انسان الحضارات القديمة من أدب . فالإلى جانب الصياغة الشعرية الجميلة ، تتمتع الملحمة بحبكة روائية فذة . وهي في مجموعها أشبه بسيمفونية موسيقية مؤلفة من أربع حركات . الحركة الأولى عذبة وهادئة ، لا نكاد نسمع فيها سوى أصوات مديدة خافتة ، حيث الامواه البدئية تتمازج في حلم أزلّي لذيد . الحركة الثانية حوار بين النغم الخافت والنغم الصاخب ، حيث يعلو الصوت حيناً ، ويغم الصمت حيناً آخر ، وتنتهي بنغم نشيط يمثل انتصار ايا على آيسو وتراجع الآلهة البدئية تراجعاً مؤقتاً . الحركة الثالثة قوية تتصارع فيها الألحان الصاخبة وتملؤها أصوات الظواهر الطبيعية من رياح وعواصف وصواعق ، ويرتفع منها زئير المخلوقات العجيبة ، ثم تنتهي بشكل عنيف وصاعق يمثل مصرع تعامة . الحركة الرابعة تبدأ مرتبة منظمة وتنتهي بنشيد فرح وصلاة لمردوخ .

ان التصوير البديع لبعض مشاهد الملحمة يجعلها أشبه بشرط حي تكاد تسمع فيه الاصوات وترى فيه الاشكال وتشم روائح الأشياء . وخصوصاً عندما يأتي النص لوصف تحرك مردوخ للقاء تعامة والصراع الذي دار بينهما . فها هو في عدته الكاملة يتقدمه البرق وتتبعه الرياح الأربعة ترفع اطراف شبكته الهائلة ، ومن ورائه تعصف الرياح الشيطانية السبعة التي أعدها ليعصف بها أعماق تعامة . ومن تحته طوفان المطر الهادر يطير فوقه في مركبته العاصفة يجرها طاقم من أربعة أفراس الهية ، اسنانها حادة وفي انيابها السم . اكتسى بدرع مهيب من الزرد واعتم بهالة تشيع الرعب والذعر ، يتأرجح قوسه على كتفه ؛ وترتفع الهراوة في يده والشعلة اللاهبة تندفع من جسده . أما مشهد التحام الالهين وانتهاؤه بسقوط تعامة في شبكة مردوخ ودفعه للرياح الصاخبة في فمها الفاغر وشطره ، من ثم ، قلبها بسهمه ، فمن المشاهد التي تبقى حية في ذاكرة قارئها ابداً .

قبل أن يوجد للآلهة بيت مقدس في مكان مقدس
 قبل أن يخلق القصب، ويظهر للوجود الشجر
 قبل أن يصنع الأجر وتبتكر قوالبه
 لم يكن هناك مدينة ولا بشر
 قبل أن تظهر للوجود «نيبور» وتبنى «ايكور»
 قبل أن تظهر «اوروك» وبنى «ايانا»
 لم يكن للأبسو وجود* واريدو لم تبني بعد
 ولم يكن قد بني بعد مسكن للآلهة .
 في تلك الأزمان، لم يكن سوى البحر .
 ثم ظهرت «اريدو» وبنى (معبد) الايزاجيلا
 الايزاجيلا الذي وصلت أساساته إلى الأبسو
 ظهرت بابل للوجود، وانتصب الايزاجيلا
 وظهر الآلهة، الانوناكي سواسية
 فدعوها بالمدينة المقدسة، مسكنهم، وقرية عينهم
 ثم وضع مردوخ مغرفة من قصب وضعها على وجه الماء
 وعجن طيناً وسكبه مستعملاً المغرفة
 فلقي يخلد الآلهة ويهدأوا في مساكنهم

خلق لهم الانسان .
 إلى جانبهم خلق لهم بذور البشر
 ثم خلق حيوانات «سوموقان»*
 وخلق الدجلة والفرات وحدد مجراهما
 وأعلن اسميهما
 خلق الاعشاب وطحالب الاهوار والقصب والخشب
 خلق مراعي السهول الخضراء
 والأرض والمستنقع وعيدان القصب

- * المقصود هنا بيت الاله إيا
- * سوموقان، اله الماشية .

نصوص بابلية أخرى في التكوين

إلى جانب ملحمة التكوين الأساسية، قدمت لنا الأسطورة البابلية، نصوصاً أخرى تدور حول نفس الموضوع إلا أن معظم هذه النصوص ناقصة، بسبب الحالة التي وصلتنا عليها الألواح الفخارية التي احتوت عليها. إضافة إلى أن النصوص نفسها لا ترقى إلى مستوى الاينوما ايليش من الناحية الجمالية.

١ - نص سيبار:

تم العثور على هذا النص في خرائب مدينة سيبار، ويعود تاريخه إلى الدولة البابلية الجديدة. في القرن السادس قبل الميلاد. ويعتبر هذا النص من أهم تلك النصوص المتفرقة التي تقدم لنا تنوعات مختلفة لحكاية الخلق والتكوين. وقد كتب النص ليكون مقدمة لتعويذة سحرية بقصد تطهير المعبد. فقد اعتقد الفكر الأسطوري القديم أن العودة لذكر تفاصيل الخلق وبدايات الأشياء، من شأنها دوماً إعطاء التعويذة قوة، وذلك باستحضارها الزمن الغض، عندما كانت قوة الخلق تتخلل الوجود البكر.

يجري النص على النحو التالي^(٩):

9 - A. Heidel, The Babylonian Genesis, Phoenix, Chicago 1970.

المخلقي الانسان ليحمل العبء

المخلقية، يحمل العبء [....]

ويأخذ من الآلهة عناء العمل

فتحت نتو فمها

وقالت للآلهة الكبار

لن يكون لي أن انجز ذلك وحدي

ولكن بمعونة أنكي سوف يخلق الانسان

الذي سوف يخشى الآلهة ويمبدها*

فليعطني أنكي طيناً أعجته

فتح أنكي فمه

قائلاً للآلهة الكبيرة

في الأول والسابع والخامس عشر من الشهر

سأجهز مكاناً طهوراً

وسيدبح (هناك) أحد الآلهة

وعندها فليتعمد بقية الآلهة

وبلحمه ودمائه

ستقوم نتو بعجن الطين

إله وانسان معاً

سينحذان في الطين أبداً .

٤ - ادم وحواء بدون طين :

يقدم لنا هذا النص^(١٣) حكاية أخرى عن خلق الزوجين الأولين . وقد وجد النص محفوراً على لوح يعود للقرن الثامن قبل الميلاد . عثر عليه في خرائب مدينة آشور . ووفق هذا النص ، فإن دماء الآلهة تستعمل في خلق الانسان بدون طين .

* السطر مترجم عن هيدل لا عن سييسر .

13 - A. Heidel, The Babylonian Genesis, Phoenix, Chicago 1970

عندما شكلت الأرض وأخرجت

عندما حددت مصائر الأرض والسماء

عندما استقرت شطآن دجلة والفرات

عندها أنو وانليل وايا

الآلهة الكبار

وبقية الآلهة المبجلين

جلسوا جميعاً في مجتمعهم المقدس

واستعادوا ما قاموا به من أعمال الخلق :

أما وقد حددنا مصائر السماء والأرض

وجرت القنوات في مجاريها ، وتوضعت الخنادق

واستقرت شطآن دجلة والفرات .

ماذا بقي علينا أن نفعل

ماذا نستطيع بعد ، أن نخلق

يامجمع الآلهة ، أيتها الانوناكي

ماذا بقي علينا أن نفعل ؟

ماذا نستطيع ، بعد ، أن نخلق ؟

فأجاب الحضور من الآلهة المبجلين

الانوناكي ، الذين يحددون المصائر والاقدار

بقسميهما ، توجهوا بالاجابة إلى انليل :

في «أوزوموا» عماد السماء والأرض

لنذبح بعض آلهة اللامجا*

ومن دمائهم فلنخلق الانسان

ولنوكله بخدمة الآلهة

على مر الأزمان

سيقوم على صيانة خنادق الحدود

ونضع في يده السلة والمحول

* آلهة اللامجا . هم آلهة الحرف ومن صغار الآلهة .

النص شرطاً من حكاية النكوس، ومداهات الاشياء. ويعود لاصول وجع الاسنان وكيف ظهر.

بعد أن خلق انو السماء
وبعد أن خلقت السماء والأرض
وبعد أن خلقت الأرض الانهار
والانهار خلقت القنوات
والقنوات خلقت المستنقعات
والمستنقعات خلقت السوس
مضى السوس باكباً إلى «شمش»^{*}
وذرف الدموع في حضرة ايا
- ماذا تعطيني لطعامي؟
- ماذا تعطيني لشرايبي؟
- سأعطيك شجر التين الناضج
- أو اعطيك المشمش
بماذا يفيدني شجر التين
بماذا يفيدني المشمش
دعني أصعد وأتخذ لي مسكناً
بين الاسنان وعظام الفك
حيث امتص دماء الاسنان
وانخر فيها
عند جذور وعظام الفك
«ادخل الابرة وأمسك بالسوس»^{**}
لأنك نطقت بهذا ايها السوس

* اله الشمس.

** الكلام هنا موجه للطبيب المعالج.

فبيني للآلهة العظام
مهاكل مقدسة تليق بهم
سيميز الحقول بعضها عن بعض
على مر الأزمان
ويقوم على صيانة خنادق الحدود
ويحفر الخنادق الثابتة
ويعمل على صيانة احجار الحدود
سيسقي الأرض بأقاليها الأربعة
ويخرج من جوفها الخيرات الوفرة
(خمس اسطر مشوهة)
فيجعل حقول الانوناكي تنتج غلالاً وفيرة
سيحتفل باعياد الآلهة
ويستخرج الماء العذب
«اوليجار» و «الجار»^{*}
سيكون اسماهما
وسيربيان الشيران والخرفان والاسماك والطيور
ويزيدان في عطاء الأرض
«انول» و «نينول»^{**}
نطق فمهما المقدس
وارورو^{***} المقدسة سيدة الآلهة وذات السلطان
رسمت للبشر أقداراً رائعة

٥ - السوس ووجع الاسنان :

وهذا النص^(١) ايضاً مقدمة لتعويذة مخصصة لشفاء آلام الاسنان. يحكي

* آدم وحواء البابليين.

** من آلهة الزراعة

*** نتونماخ الآلهة الام

14 - E. A. Speiser, Akkadian Myths and Epics Cin: James Pritchard, Ancient Near Eastern Texts, Newjersey, 1969.

٦ - نصان باللغة اليونانية :

قبل اكتشاف الحضارة البابلية باجيال طويلة عرف العالم شيئاً عن اسطورة الخلق البابلية عن طريق نصين كتباً باللغة اليونانية. النص الأول، لآخر فلاسفة الافلاطونية الحديثة وهو «داماسكيوس» وتعني الدمشقي، المولود في دمشق حوالي ٤٨٠ بعد الميلاد. وقد تحدث هذا الفيلسوف عن بعض الأساطير البابلية في كتابه الرئيسي: صعوبات وحلول المبادئ الأولى. يقول داماسكيوس في روايته عن التكوين البابلي^(١٥):

«لا يقول البابليون بمبدأ واحد للكون، بل بمبدأين. الأول تاوت، والثاني أباسون. فتاوت هي زوجة أباسون وكانت تدعى بأم الآلهة. وقد ولد لهذين الالهين مولود واحد هو موميز، الذي نعتقد أنه يمثل العالم العقلي. وعنهم نشأ جيل ثان: داشي وداشوش. وعن هذين نشأ جيل ثالث: كيساري وارسوس. وهذان ولد لهما ثلاثة هم: آنوس وايلينوس وأوس. ومن أوس وداوكي ولد بيل الذي يقولون انه من صنع الكون».

ان التشابه لمدھش حقاً بين هذه الرواية وبين الاينوما ايليش، حتى لكأنها مقطع مقتبس عنها مباشرة. فتاوت هي تعامة، وأباسون هو آبسو، ومومز هو ممو، وداشي وداشوش هما لخم ولخامو، وكيساري وارسوس هما انشار وكيشار، وآنوس هو آنو، وايلينوس هو انليل، وأوس هو ايا وداوكي هي زوجته دومكينا. أما بيل فهو الاسم التبادلي لمردوخ والذي دعي به دوماً.

النص اليوناني الثاني هونص بيروسوس، نسبة لكتابه بيروسوس كاهن مردوخ في بابل. وقد عاش هذا الكاتب في فترة متأخرة من تاريخ بابل، بعد فتح الاسكندر، وخلال النصف الأول من القرن الثالث قبل الميلاد. قام بيروسوس

بكتابة تاريخ مملكة بابل اسساده إلى الوثائق المكتوبة التي وصلت اليه من العصور القديمة، ونشر كتابه باللغة اليونانية عام ٢٧٥ قبل الميلاد. وقد ضاعت أعمال هذا الكاتب بما فيها تاريخ بابل. إلا أن مقتنيات عن ذلك الكتاب ظهرت في أعمال الكاتب اليكسندر بوليستر، الذي عاش في القرن الأول قبل الميلاد. تجري رواية بيروسوس على الشكل التالي^(١٦):

«في البدء، لم يكن سوى الظلام والماء. ثم ظهرت إلى الوجود مخلوقات عجيبة التكوين: رجال ذوو أجنحة، جناحان وأحياناً أربعة، لهم وجهان بدل الواحد. وآخرون ذوو أجسام بشرية ورأسين، رأس امرأة ورأس رجل، وكانت أعضاؤهم الجنسية مؤنثة ومذكرة معاً. وآخرون لهم سيقان وقرون الماعز، أو حوافر وذيل الحصان. وبالمقابل كان هناك ثيران ذوو رؤوس بشرية وكلاب لهم ذيول السمك، وخيول لهم رؤوس الكلاب... وهكذا... مخلوقات كثيرة قد استعارت من بعضها خصائص واشكالاً. وهذه المخلوقات كلها قد صورت على جذران معبد بل. وفوق أولئك جميعاً امرأة اسمها اوموركا، وفي اللغة الكلدانية تامني - أي البحر. إلا أن هذا الاسم في القيمة العددية* يعادل القمر. ثم جاء مردوخ - بل - فصارع المرأة وشطرها شطرين، جاعلاً من شطرها الواحد أرضاً ومن شطرها الآخر سماء، وقضى على جميع المخلوقات العجيبة، وأحل النظام في الكون. ولكن الأرض كانت خربة ومهجورة، فأمر مردوخ بقطع رأس أحد الآلهة، ومزج دمه بتراب الأرض، ومن ذلك المزيج صنع الانسان ليملاً الأرض. ثم صنع الحيوانات بأجناسها. وبعد ذلك خلق النجوم والشمس والقمر والكواكب السيارة الخمس».

رغم اختلاف هذه النصوص عن بعضها واختلافها عن الاينوما ايليش في ترتيب عمليات الخلق، إلا ان عناصرها جميعاً واحدة: الماء البدئي، الحالة السكونية الأولية، ظهور القوى العقلية الفعالة المتمثلة بالالهة أو الآلهة الشابة، صراع كوني حاسم، احيال النظام الشامل، خلق السماء والأرض، خلق الكواكب والنجوم، خلق الانسان والحيوان والحياة النباتية. كما تتفق معظم هذه النصوص على خلق الانسان من طين وعلى خلق زوجين بدئيين، عنهما تسلسل الجنس

البشري . هذا وتعود كل هذه العناصر للظهور في الرواية التوراتية مما سيجري بحثه في التكوين التوراتي . وتذكرنا جملة : ولكن الأرض كانت خربة وخالية ، الواردة في نص بيروسوس بما ورد في سفر التكوين ، العهد القديم و«كانت الأرض خربة وخالية... الخ...» .

وبعيداً عن الأساطير في المنطقة، نجد كثيراً من أساطير الشعوب، حتى البدائية منها، تقول بتسلسل البشرية عن زوجين أوليين . فتقول اسطورة افريقية^(١٧) ان الإله نزامي قد خلق الانسان الأول وأسماء سيكوم . ولما رأى أن هذا الانسان وحيد في العالم، أمره أن يصنع لنفسه امرأة من غصن شجرة وأسماء مبونوى . وتقول اسطورة افريقية أخرى^(١٨) انه في البدء لم يكن هناك سوى رجل وامرأة، يعيش كل منهما دون أن يعرف بوجود الآخر، إلى أن التقيا صدفة عند أحد الينابيع، فتشاجرا وتصارعا، ومن خلال ذلك اكتشفا الفعل الجنسي ومباهجه فتصالحا وانجبا خمسين فتى وفتاة . وتقول اسطورة فارسية^(١٩) ان الذكر والانثى انبثقا عن شجرة وكانا متحدين في جسد واحد، ثم جاء اليهما الإله آهورا مزدا وفصل كل منهما عن صاحبه وارسلهما إلى الأرض . وتروي الاسطورة المكسيكية ان الخالق لما فكر بصنع الانسان فكر في المادة المناسبة لذلك فاختر الطين، ولكن هذه المادة أثبتت عدم صلاحيتها لانها ذابت في الماء عندما ذهب الزوجين الاولين للاستحمام، ثم صنعهما من خشب ولكن المحاولة الثانية لم تكن ناجحة ايضاً، ثم استقر على المعدن الذي اثبت نجاحه فاستوى المخلوقان كاملين وانجبا الجنس البشري .

17 - Philip Freund, Myths of Creation, W.H. Allen, London 1964

18 - ibid

19 - ibid

٣٥ | التكوين اللغوي

سكن الكنعانيون سورية الشرقية والشريط الساحلي السوري منذ مطلع التاريخ المكتوب وأشادوا مراكز حضارية بقيت مشعة حتى الفترات الكلاسيكية المتأخرة . وبالإضافة إلى التأثير المتبادل بين الثقافة الكنعانية والثقافات السامية الأخرى المجاورة والثقافة المصرية، فإن الثقافة الكنعانية كانت ذات تأثير مباشر على الثقافة الكريتية والثقافة اليونانية المبكرة . ويمكن القول^(٢٠) أن الحضارة الكنعانية قد دخلت في أساس الثقافة اليونانية اللاحقة . يظهر هذا التأثير في الأساطير اليونانية التي تشير صراحة إلى التأثير الثقافي الشرقي . كأسطورة قدموس الإله الذي جاء من فينيقيا وعلم اليونانيين الكتابة، وأسطورة اختطاف الإلهة السورية يوروبا التي أعطت اسمها للقارة الأوروبية الجديدة . وقد اطلق اليونان على من احتكوا بهم من الشعوب الكنعانية اسم الفينيقيين .

حتى الربع الأول من هذا القرن، بقيت معلوماتنا عن الميثولوجيا الكنعانية والأدب الكنعاني محدودة جداً، ومعتمدة على مصادر مشكوك في صحتها وصدقها . وهذا الشك راجع اما إلى كون هذه المصادر معادية للكنعانيين، كما

1 - C.H. Gordon, Ugarit and Minoan Crete, Norton Library, New York, 1967 p11.

هو الأمر في كتاب التوراة الذي نقل لنا كثيراً من أسماء الآلهة الكنعانية، وذكر لنا كثيراً من طقوسهم. أو لكون المصادر متأخرة تاريخياً، ومتأثرة بأساليب التفكير الأجنبية، كما هو حال المؤلفين الذين كتبوا باللغة اليونانية، في الفترة اللاحقة، مثل فيلو الجبيلي، الذي نقل لنا كثيراً من آراء ومعتقدات الفينيقيين، ولكن من خلال عقل مشبع بالثقافة اليونانية وأساليبها الفلسفية.

إلا أن اكتشاف مدينة اوغاريت على الساحل السوري، جعلنا نقف على أرض أكثر صلابة لأن الألواح الفخارية التي تم العثور عليها في أنقاض معبد بعل هناك، قد وصلتنا بالثقافة الكنعانية مباشرة دون وسيط أو ناقل. وبعد حل رموز الكتابة الاوغاريتية، ثبت بالدليل القاطع أن الكتابة المسمارية التي نقشت على تلك الألواح، هي كتابة ابجدية، وأنها أول ابجدية كتبها الإنسان وتتنمي لعائلة اللغات السامية.

والاوغاريتية شديدة القرب للغة العربية. ولعل إيراد بعض المقاطع من اللغة الاوغاريتية مكتوبة بالحروف العربية، ومقارنتها بترجمتها العربية، يعطينا فكرة عن هذا القرب ونوعه. واليكم مقطعاً من ملحمة كرت: يعرب بحدره ويكي (أي يدخل خدره ويكي) بتن رجم ويدمع (أي يثني الكلام ويدمع) تنكتن ادمعت (أي ودموعه تنكت). كم شقلم أرصه (كما المثاقيل على الأرض). تمنح مصت مطته (أي تبلل غطاء سريره). ايل يرد بظهرته (ويرد ايل بظهوره). أب آدم ويقرب (أي ويقرب أبو البشر). يسأل كرت (أي يسأل كرت) يدمع نعمن غلم ايل؟ (أي أيدمع الجميل غلام ايل؟) على لظهر مجدل* (أعل ظهر القلعة) ركب شكم صمت (أي اركب شكائم الجدران). سأيدك شم (أي ارفع يدك نحو السماء). دبج لثور ابك ايل (أي واذبح للثور أيبك ايل).

يظهر على رأس قائمة الآله الاوغاريتية الإله «أيل» كبير الآلهة ورب السماء، يعتلي عرشه في السماء السابعة. وقد شاعت عبادة هذا الإله لدى جميع الشعوب السورية. فنجدته في الحواضر الفينيقية، والآرامية في الألف الثالث قبل الميلاد، كما نجده في مدينة تدمر وغيرها من الحواضر السورية في العصور الكلاسيكية

(٢) نسب وهبة الخازن، اوغاريت، ملاحم ويطولات وأساطير.

* وكلمة مجدل ما تزال حتى الآن شائعة في تسمية بعض الاماكن في سورية.

المتأخرة. وقد عبده العبرانيون في مطلع تاريخهم أيضاً، وكان إله أجدادهم الأولين كما يحدثنا بذلك كتاب التوراة في سفره الأول. كما نجد الإله بعل أو حدد وهو رب المطر والسحاب والصاعقة. وكان الإله الأقرب لقلوب العباد لعلاقته المباشرة بمعاشهم، فهو سيد الدورة الزراعية التي يعتمد عليها البشر في حياتهم. وإلى جانب بعل نجد نقيضه الإله «موت» إله الجفاف والحرارة والعالم الأسفل، وهو في صراع دائم مع بعل.

ومن الآلهة المؤنثة عبد الكنعانيون «عشيرة» الأم الكبرى وزوجة ايل، وكانت تدعى أيضاً «ايلات» نسبة إلى ايل، من القابها سيدة البحر، ومازال اسمها حتى الآن يطلق على الخليج المعروف في البحر الاحمر باسم خليج ايلات. كما عبدوا عناة حبيبة الإله بعل وروح الخصوبة الكونية، وكانت تلقب بالعذراء، وعشتارت، وهي الهة أخرى للخصب تقاسمت مع عناة وظائف الهة الخصب البابلية عشتار. إلى جانب هذه الآلهة الرئيسية نجد آلهة تأتي في المرتبة الثانية مثل الإله «يم» وهو البحر الأول، وئبش، الهة الشمس، وهي اثني على عكس إله الشمس البابلي شمش. وداجون إله القمح وأبو الإله بعل.

تجده الأسطورة الاوغاريتية لتفسير الطبيعة بطريقة تروي توق الإنسان الكنعاني المستمر لاستمرار الخصب في الأرض والحيوان والإنسان، ودوام اتصال دورة الطبيعة. وقد صيغت الأسطورة في قالب حركي مليء بالفعل وانطلاقاً من ذهنية بعيدة عن التجريد. فنجد الآلهة التي تمثل تشخيصاً لظواهر الطبيعة، وقد انهمكت في القيام بأفعال حركية، بها ترتبط حركات الطبيعة. فعندما يقوم بعل، وهو إله الحياة والخصب، بمنازلة موت إله الموت والجفاف فإن أهمية هذا الصراع وتناحجه لا تقتصر على الإلهين المتصارعين، بل تشمل الظواهر الكونية كلها.

تقع الألواح الفخارية التي قدمتنا للأسطورة الكنعانية في ثلاث مجموعات. المجموعة الأولى وتضم الأساطير المتعلقة بالإله بعل، وعلاقته مع بقية آلهة المجمع الفينيقي، والمجموعة الثانية وتضم ملحمة «كرت» ملك جبور، والمجموعة الثالثة وتضم ملحمة «أقهاث» وهو ملك كنعاني آخر، وتحتوي قصته كسابقتها على فيض من العناصر الأسطورية. وقد عثر على هذه الألواح جميعاً في أنقاض معبد بعل وهي في حالة يرثى لها من التشوه والتلف مما جعل مهمة الباحثين

على غاية من الصعوبة. يضاف إلى ذلك الصعوبات والمشاكل التي مازالت تثيرها اللغة الاوغارية إلى يومنا هذا. فحتى الآن مازال هناك كثير من النصوص الغامضة والعصية على التفسير.

وتواجهنا الصعوبات بشكل خاص في الواح بعل، فكاتب الألواح لم يعطها تسلسلاً ما، فجاء كل لوح بأسطورة قد يكون لها علاقة بغيرها أولاً يكون. فالألواح لا تقول لنا مثلاً، هل وقع صراع بعل وموت قبل أو بعد صراع بعل مع يم. وهذا ما جعل باب الاجتهاد مفتوحاً على مصراعيه، الأمر الذي وضعنا امام ترجمات مختلفة ومتباعدة عن بعضها لأساطير بعل، فالتغيير في تسلسل الألواح يغير من القصة تغييراً جوهرياً. فاذا أضيف إلى ذلك الاجتهادات الواسعة في تفسير اللغة الاوغارية نفسها، صار واضحاً مدى الصعوبة التي تواجه الباحث في تقديم صورة واضحة لمسلسل بعل. وقد اطلعت على التسلسل الذي قدمه L. Delaporte⁽³⁾ والتسلسل الذي قدمه J. Gray⁽⁴⁾ والتسلسل الذي قدمه C. H. Gordon وخرجت بتسلسل أقرب لوجهة نظر الأخير. ولكنني قسمت الألواح إلى مجموعتين: المجموعة الأولى اعتبرتها فصلاً في التكوين الكنعاني، وسيرى القارئ مشروعية هذه النظرة. أما المجموعة الثانية فأساطير في الخصب الحققتها في باب «الإله الميت» الذي عالجت فيه أساطير الخصب في المنطقة. ونظراً للتلغ الكبير الحاصل في الألواح، فقد قدمت ترجمة أمينة للمقاطع الواضحة ومختصرات ثرية للمقاطع المشوهة كيلا اثقل على القارئ بكثرة من السطور غير الواضحة والملية بالفراغات. والنص مترجم عن C.H.Gordon في كتابه - Norton, New York 1967 Ug - arit and Minoan Crete, الذي قدم فيه ترجمة كاملة للألواح أوغاريت.

١ - «بعل» و «يم» السيطرة على المياه الاولى :

يلعب إله الخصب بعل في هذه الأسطورة نفس الدور الذي لعبه مردوخ في الاينوما ايليش في قهر المياه الاولى واحلال نظام الكون. والمياه البدئية هنا يمثلها

3 - L.Delaport, Phoenician Mythology, in Larousse Encyclopedia of Mythology, Hamlyn, London 1977

4 - John Gray, The Canaanites; Fredrick A. Praeger. Newyork 1964.

يم* ابن ايل. ونص الأسطورة لمعري يستخدم الكثير من المترادفات والتشابه على طريقة الشعر العربي.

عندما يصبح اللوح الفخاري واضحاً للقراءة، نجد الإله يم وقد بدأ النزاع مع بعل، فهو يتلو على رسوله كتاباً موجهاً لمجمع الآلهة، يطلب فيه تسليم بعل ليصبح عبداً له، والظاهر أن بعل قد تحاشى الصدام مع يم في البداية ولجأ إلى مجمع الآلهة. ولكن المجمع نفسه لا يستطيع أن يحمي بعل من سطوة يم الذي كان يتمتع بقوة فائقة وسلطة واسعة :

امضيا أيها الشباب

امضيا ولا تتقاعسا

(انطلقا) ويمما وجهكما

شطر مجمع الآلهة

في وسط جبال الليل

عند قدمي ايل لا تسجدا

وأمام مجمع الآلهة لا تركما، بل اعلنا ما لديكما

قولاً له «ثور»** قولاً لايل ابي

واعلنا أمام مجمع الآلهة

رسالة يم سيدكما

رسالة السيد «نهر»***

سلموا إليّ، ذاك الذي تؤون

ذاك الذي كلكم تؤون

سلموا إليّ بعل وأنصاره

ابن داجون، حتى أرث ذهبه».

فانطلق الشباب

ودونما تقاعس

* ما زالت هذه الكلمة في اللغة العربية تدل على البحر.

** الثور من القاب الإله ايل

*** نهر من اسماء يم وتعني كما في العربية المياه العذبة الجارية في الانهار. فالاله يم كان اله المياه المالحة والمياه الحلوة ايضاً.

(توجها) وبهما وجههما

شطر جبال الليل

شطر مجمع الآلهة

وقبل أن يلتئم مجمع الآلهة

قبل أن يجلسوا للمائدة

كان بعل واقفاً قرب ايل

فلما رأى الآلهة الرسولين

مبعوثا السيد نهر

احتوا رؤوسهم حتى الركب

نعم . . وهم على عروش جلالهم

فوبخهم بعل قائلاً :

«لماذا أطرقتم أيها الآلهة؟

(لماذا أحنيتم) رؤوسكم حتى الركب؟

نعم (لماذا) وأنتم على عروش جلالكم

دعوا الآلهين القادمين يقرآن*

دعوها يقرآن الواح يم

الواح السيد نهر

وارفعوا رؤوسكم ايها الآلهة

(ارفعوا رؤوسكم) من انحناءتها

نعم (ارفعوها) وأنتم على عروش جلالكم

وسأنبئ أنا للرد

على رسل يم

على رسل السيد نهر

فرفع الآلهة رؤوسهم

وعندما يصل الآلهان الرسولان يتوجهان مباشرة للمجمع بالرسالة دون أن

يقدما فروض الطاعة والاحترام لاحد، ويقرآن مطالب يم :

* ترجم جوردن هذا السطر على النحو التالي : دعوا اثنين من الآلهة يقرآن . ولكني ارتأيت من

سياق النص ان الآلهين هنا هما رسولا بعل لا غيرهما .

«سلموا اليّ ذاك الذي نزون

ذاك الذي كللكم نزون

سلموا اليّ بعل وأنصاره

ابن داجون ، حتى أرث ذهبه»

فأجابه ايل ، أجابه أبوه ، الثور ، قائلاً :

«ليكن بعل عبداً لك أيها الامير يم

ليكن بعل عبداً لك إلى الأبد

ابن داجون ليكن اسيرك»

وكجميع الآلهة ، سوف يقدم لك الطاعة

نعم ، وسيبذل لك التقدّمات كأبناء القداسة

فيثور بعل ، ويقفز إلى سلاحه لقتل الرسولين إلا ان الآلهتين عناة وعشتارت

تحولان دون بغيته ، لأن العرف يقضي بصيانة حياة الرسل :

فامسك بيده سكيناً

وانتضى بالأخرى خنجراً

ولوح بهما معتزماً قتل الشابين

إلا أن حديث الآلهتين يضيع مع تشوه اللوح الفخاري الذي يستمر إلى نهاية

النص . أما بقية القصة فنعثر عليها في لوح آخر ناله التشوه ما نال اللوح الأول .

تحدثنا المقاطع الواضحة في اللوح عن تعاون الآلهين الحرفيين «كوثر»

و«حاسيس» مع الإله بعل ، اذ يصنعان له سلاحين ماضييين يستخدمهما ضد يم ،

حيث يقوم السلاح الأول بشل حركة يم ويتكفل الثاني بالقضاء عليه . وبعد الانتهاء

من صنع السلاحين يتقدم الآلهين لبعل بنيتهم :

الم نقل لك يا بعل ، أيها الأمير؟

الم نعلن لك ياراكب الغيوم؟

هؤلاء اعداؤك يا بعل

هؤلاء اعداؤك الذين سوف تقتل

هؤلاء اعداؤك الذين ستقضي عليهم

ولسوف تقبض على الملك إلى الأبد

وتبسط على الكل سيادتك

ثم يتقدم كوثر بالسلح ويعطي له اسمه :

لتكن ، وليكن اسمك «العاصف»*

اعصف ، اعصف بـ «يم»

ادفع به عن عرشه

ادفع «نهر» عن كرسي سيادته

ولسوف تنطلق من يد بعل

وكالصقر تندفع من بين اصابعه

فتصيب منكبي الامير يم

فانطلق السلاح من يد بعل

وكالصقر اندفع من بين اصابعه

وضرب منكبي الامير يم

في المنتصف ، بين ذراعي السيد نهر

ولكن يم كان قويا

فلم يهن ولم يقهر

ولم تتخاذل مفاصله

لا ولم تهو قامته

وهنا يندفع حاسيس ويضع بين يدي بعل السلاح الثاني ويعطيه اسمه :

لتكن وليكن اسمك الصاعق

اصعق يم على عرشه

ادفع بنهر عن كرسي سيادته

ولسوف تنطلق من يد بعل

وكالصقر تندفع من بين اصابعه .

اضرب رأس الامير يم

ولتكن اصابتك في المنتصف بين العينين

يتهاوى يم

ويخر ساقطاً

فانطلق السلاح من يد بعل

* اسم السلاحين غير واضح الدلالة في الأوغاريتية.

وكالصقر اندفع من بين اصابعه

وضرب رأس الامير يم

في المنتصف بين عيني السيد نهر

فخر يم وتضعض

وتهاوى ساقطاً

تخاذلت مفاصله

وهوت قامته

وهنا تضطرب الآلهة لهذا الحدث وينقسمون بين راض وساخط . وتتوجه

عشتارت بالقول إلى بعل :

مرقه يابعل العلي* بعثره ياراكب الغيوم**

لقد مات يم وقضى نجه

فليس بعل ويحكم

وإلى هذين اللوحين يمكن أن نلحق لوحاً ثالثاً ، ربما كان استمراراً لترتيبنا

المفترض للالواح . حيث نجد عناة وقد دعت الآلهة إلى وليمة فاخرة ، ربما احتفالاً

بانتصار بعل المؤزر على المياه وتوطيده ملكه . وتقابل هذه الوليمة ، في افتراضي ،

الوليمة التي اقيمت لمردوخ البابلي بعد انتصاره على المياه . يأتي الآلهة جميعاً إلى

مأدبة عناة ، حيث يقدم اللحم والخمر ، وينشد المنشدون وتصدح الموسيقى . وبعد

ذلك يمضي بعل إلى جبل صفون :

ومضى بعل صاعداً إلى مرتفعات صفون

وهناك التقى بيناته

متع النظر بـ «بدرية» ابنة النور

«وطلية» ابنة المطر

وأرصية ابنة الأرض

* في الاوغاريتية بعل عليان وما زالت كلمة عليان في اللغة السورية الدارجة تدل على العلو وقد حافظ جوردن على الكلمة باعتبارها اسماً لا صفة .

** ترجمة السطر والذي سبقه مأخوذ عن Gray أما جوردن فيأتي بهما على الشكل التالي : عار عليك ما فعلت يا بعل . وهذا الاختلاف يظهر مدى التباين الشاسع في فهم اللغة الاوغاريتية .

اسماء بنات بعل مثال اخر على قرب الأوغاريتية للعربية، فبدرية اسم مازال شائعاً في سورية والنسبة هنا للبدر وهو القمر الكامل. وطلية هنا هي الطل أو الندى، وأرضية هي الأرض والتربة الخصبة

٢ - بعل يبني بيتاً له :

بانتصار بعل على المياه، تنتصر قوى النظام والحضارة على قوى الفوضى والعماء. ونستطيع أن نفترض أن بعل بعد انتصاره ذاك قد قام بتنظيم الكون ووضع اسس الحضارة. ولكن بعل بعد انتصاره يلزمه بيت لسكنه، كما هو شأن الآلهة الكبرى. وهنا يحدثنا نص آخر عن سعي بعل لبناء مثل هذا البيت، تماماً كما حصل مردوخ على بيته بعد انتصاره. وفي هذا النص نجد بعل يطلب المعونة من حبيته عناة في الحصول على بيته :

ليس لبعل بيت كبقية الآلهة

ولا هيكل كأبناء عشيره

(ليس له) كمسكن ايل

(ولا) كبيوت ابناء ايل

(ولا) كمسكن عشيرة سيدة البحر

(ولا) كبيت بدرية ابنة النور

أو طلية بنت المطر

أو ارضية بنت الأرض

أو بيوت الحوريات العظيمات

فأجابت عناة العذراء :

سيهتم أبي ايل، الثور، بالأمر

من أجلي سيهتم أبي بالأمر

والا رميته إلى الأرض كحمل صغير

وجعلت الدم يجري (في نسغ) شعره الاشيب

وفي شعيرات لحيته البيضاء.

سيعطي بعل بيتاً كبقية الآلهة

نعم ويعطيه هيكلأ كأبناء عشيرة

ثم ففرت على سابقها

ولمادت الأرض

ميممة شطر ايل

عند منبع النهرين

في وسط التيارين

ودخلت على ايل في مقره

دخلت حرم الملك «ابو شنم»*

وعندما اقتربت من مقر أبيها، وصله صوتها مهدداً متوعداً، فلدجا إلى غرفته

الثامنة التي تقع خلف غرف أخرى سبع :

فاجابها ايل من وراء غرفه السبع

من داخل غرفته الثامنة :

«أعرفك عنيفة متهورة يا ابنتي

وأعرف ان لاراداً لما تشائين**

فماذا تريدين، أي عناة، أيتها العذراء؟»

فاجابت عناة العذراء

«عاقلة هي كلمتك يا ايل

وابدية هي حكمتك

وسعادة مقيمة ما تلفظ به

ملكنا هو بعل العلي

سيدنا الذي لا يعلو أحد عليه

وبعد أن تعرض عناة قضيتها على ايل تتطوع زوجة ايل وأولادها لتأييد دعوى

عناة :

وهنا صاحت عشيرة وأولادها

صاحت الآلهة ومن لف لفها

هو ذا بعل بلا بيت كبقية الآلهة

ولا هيكل كأبناء عشيره

وليس له كمسكن ايل

* ابو شنم، من القاب ايل. والامر تماماً كما في العربية عندما تقول ابو فلان.

** السطر مترجم بتصرف.

ولا كمسكن عشيرة سيده البحر

ولا كبيت بدرية ابنة النور

أو طلية ابنة المطر

أو أرضية ابنة الأرض

أو بيوت الحوريات العظيمات

وعندما ينزل ايل عند رغبة عناة، يجري ارسال مبعوثي الآلهة عشيرة وهما «قادش» و«امرار» إلى الإلهين الحرفيين «كوثر» و«حاسيس» يحملان الأمر ببناء البيت:

امض يا صياد عشيره

امض يا قادش - امرار*

[.....]

انحن امام قدمي كوثر واسجد له

اسجد امامه وبجله

واعلن أمام الصانع الماهر رسالة بعل العلي

رسالة علي المحارب**

وتتكفل عناة بنقل الخبز إلى بعل الذي يجلس ينتظر حضور الاله الصانع .
وعندما يصل كوثر - حاسيس إلى صفون قادماً من موطنه في كريت، يستقبله بعل بالحفاوة والترحيب، ويذبح لأجله ثوراً ويقيم مأدبة عامرة، يبدأ على أثرها بناء البيت . إلا أن خلافاً يقع بين بعل وكوثر حول تصميم البناء . فبينما يقترح كوثر أن يكون للبيت نوافذ، يصبر بعل على أن يكون البيت خلواً منها . ويحسم الخلاف لصالح كوثر، وعندما ينتهي الهيكل، يأتي آية في الجمال والابداع، كتلة من خشب الارز والفضة والذهب يعتلي قمة صفون .

٣ - بعل وعناة:

نعرف في مطلع هذا النص على الوجه المدمر للالهة عناة، فهي ككل آلهات الخصب القديمة تمتلك مجموعتين من الخصائص المتناقضة . فمن جهة

* يجري هنا وفي اماكن اخرى من النصوص الاوغارتية، التحدث الى زوج من الآلهة بصيغة المفرد .

** وردت هنا صفة العلي على انها اسم على مرادف لبعل - راجع بهذا الخصوص الصفحة ٥٨

من كتاب Gordon السابق الذكر

هي ربة الحب والجنس والخصب وربة الحياة ومن جهة أخرى هي ربة الحرب والدمار والكوارث، ربة الظلام". محبة رقيقة رؤوم، وقوية جبارة متسلطة . وقد رأينا في النص السابق كيف دخلت على أبيها ايل إله السموات الذي ارتعد لقدومها واختبأ في غرفته، واستمعنا إلى تهديدها له ووعيدها . أما في هذا النص فنجدتها وقد خاضت مذبحه دموية تقتل فيها من الاعداء بيديها وتغوص في دماهم :

هي ذي عناة تقاتل بضراوة

انها تذبح ابناء المدينتين

انها تصارع أبناء شاطئ البحر

وتبيد ابناء مشرق الشمس

تحتها الرؤوس تتطاير كالنسور

وفوقها تتناثر الاذرع كالجراد

وابناء شاطئ البحر هم سكان الغرب . أما ابناء مشرق الشمس فهم سكان الشرق . أي ان عناة كانت تمنع تقتيلاً في الناس كافة . فلسبب غير معلوم، قررت عناة إفناء الجنس البشري واتبعت في ذلك الوسيلة المباشرة، أي تنفيذ المهمة بيديها، على عكس الإله انليل الذي اتخذ قراراً مشابهاً في بلاد الرافدين ولكنه استعمل في حملته الامراض والايوة الفتاكة كما استعمل الطوفان العظيم .

انها تخوض في دماء الابطال حتى الركب

انها تغوص في دماء الناس حتى العنق

ولكن الجولة الاولى لم تكن كافية، فنراها تكرر مرة أخرى:

انها تقاتل بضراوة

انها تعارك ابناء المدينتين

.....

تقاتل (وتقف) فتجبل النظر

تذبح (وتقف) فتأمل

كبدها يتفجر سروراً

وقلبها يمتلىء حبوراً

في يدها راية الانتصار

(٥) للتوسع في هذا الموضوع، راجع مؤلفي «لغز عشتار» فصل عشتار السوداء .

تخوض في دماء الابطال حتى الركب

وتغوص في دماء الناس حتى العنق .

وما أن انتهت عناة من مهمتها وهدأت ثائرتها حتى بدأت :

تفسل يديها في دماء الجنود

وأصابها في دماء البشر

[.....]

تجمع المياه وتغتسل

بندى السماء

بزيت الأرض

بامطار راكب الغيوم (تغتسل)

وهنا يقوم بعل بارسال مبعوثيه إلى الآلهة الغاضبة، طالباً منها أن تضع

السلاح وترفع راية السلام، واعدأ اياها بكشف اسرار الطبيعة ان هي اتت لزيارته

في مسكنه الجبلي :

عند قدمي عناة انحنيا واركعا

اسجد أمامها بجلاها

وقولاً للمذراء عناة،

اعلنا لسيدة الابطال،

رسالة بعل العلي

اعلنا كلمة «علي» المحارب :

«أن ضمي في الأرض خبزاً

وضمي في التراب لفاحاً»

واسكبي في الأرض قربان السلام

والتقدمات في وسط الحقول

[.....]

وإني فلتسرع قدماك

إني فلتسرع ساقاك

فعمدي كلمة، أود لو قلتها لك

ومسألة لو اطلعتك عليها

هي كلمة الاشجار (والاوراق)

هي همسة الصخور (والحجارة)

وشوشة السماء للأرض

وغمغمة الاغوار للنجوم

فانا عليم بالبرق الذي لا تدرك كنهه السموات

وعندي من الاسرار ما لا يعرفه البشر

ولا جموع الأرض به تعرف

هلمي إلي، فاريك كل ما لدي

هلمي إلى مقري، أنا رب صفون، هلمي إلى حرمي*

إلى جبالي، إلى المكان المقدس

إلى تلال القوة (والمنعة)

وعندما يقترب الرسولان تطير عناة وتظن ان مكروهاً ما قد اصاب بعل

فتبادرهما بالسؤال ملهوفة :

أي «جوبار» و«أوغار» ما الذي أتى بكما

أي عدو قام في وجه بعل؟

وأي خصم قد ناهض راكب الغيوم؟

الست التي محقت يم حبيب ايل؟**

الست التي قضت على نهر، الاله العظيم؟

الست التي افنت التينين؟

وسحقت الحية الملتوية ذات الرؤوس السبعة

لقد قضيت على موت مختار آلهة الأرض.

ودمرت بيت ايل «زبوب»***

لقد قاتلتهم جميعاً وحزت على ذهبهم

اولئك الذين أراحوا بعل عن أعالي صفون

سطر مترجم بتصرف.

*** نلاحظ هنا أن عناة تدعى لنفسها نفس البطولات التي قام بها بعل في الواح أخرى

وهو غير الاله ايل

* نبات مقدس عند القدماء اعتقدوا بامتلاكه لخواص سحرية كثيرة.

الذين دفعوا به عن كرسي ملكه،
وأبعدوه عن عرش جلالته
نعم، أي عدو قام في وجه بعل؟
وأي خصم قد ناهض راكب الغيوم؟
فأجابها الشابان قائلين:
لم يقم في وجه بعل عدو
لا ولم يناهض راكب الغيوم خصم
ولكن هي ذي رسالة من بعل العلي،
وكلمة من علي المحارب:
«ضمي في الأرض خبزاً
وضمي في التراب لفاحاً
واسكبي في الأرض قربان السلام
والتقدمات في وسط الحقول»

يكرران الرسالة حرفياً إلى آخرها. وعندما ينتهيان تجيبهما ملهوفة:

سأضع في الأرض خبزاً
وسأضع في التراب لفاحاً
وسأسكب في الأرض قربان السلام
والتقدمات في وسط الحقول

ثم انها لا تنتظر عودة الرسولين بجوابهما، بل تطير لتوها قاطعة مئات الاميال تطوي الفيافي والقفار. وعندما يراها بعل قادمة من بعيد يرسل جمعاً من النساء لاستقبالها، ويذبح من أجلها ثوراً، ويحتفل بها احتفالاً مشهوداً. وبقدومها تبتهج الطبيعة، فيرقص النبات، ويتكاثر الحيوان.

٤ - نص باللغة اليونانية - سانخو نيأتين والنظرية الزائفة:

في غمرة المد الثقافي الهيليني الذي اجتاحت شرقي المتوسط منذ القرن الثالث قبل الميلاد، كانت تقوم أصوات متفرقة، تدعو للتذكير بثقافة المنطقة والوقوف في وجه تيار الثقافة اليونانية الذي بدأ يطبع العالم المتحضر بطابعه في ذلك الوقت. من تلك الاصوات كان صوت الكاتب السوري فيلو الجبيلي الذي عاش في نهاية القرن الأول الميلادي، ووضع مؤلفاً ضخماً في تاريخ الفينيقيين

اشتمل على تسعة أجزاء ضاهت جميعها، ولم يبق منها سوى مقاطع متفرقة أوردها مؤلفون آخرون نقلاً عنه.

في حديثه عن الميثولوجيا حاول أن يثبت أن الأساطير الاغريقية قد بنيت في معظمها على أصول كنعانية شرقية، وأرجع معظم آلهة الاغريق إلى جذورهم الفينيقية. وقد وضع معظم أفكاره على لسان كاتب فينيقي قديم عاش في القرن الرابع عشر قبل الميلاد اسمه «سانخونيأتين» مدعياً أن مؤلفه الكبير ليس إلا ترجمة لأفكار ذلك الكاتب العظيم.

ولعل أهم ما بقي لنا من كتاب فيلون - سانخونيأتين، هو النظرية الفينيقية في التكوين، التي وصلتنا بسبب تصدي بعض الكتاب المسيحيين لنقدها، في حملتهم التي شنوها ضد المعتقدات القديمة وتفنيدها. وهكذا نجد أن نظرية سانخونيأتين التي نقلها فيلو، لم تصلنا إلا عن طريق المصادر المعادية، التي استعملتها وسيلة للنقد والمحاكاة، وتثبيتاً للفكر المسيحي الجديد. وهذا الوضع برمته، يترك مجالاً واسعاً للشك في صحتها مما سأحدث عنه لاحقاً.

تقول النظرية^(١) أنه في البدء، لم يكن هناك سوى ريح عاصفة، وخواء مظلم. ثم ان هذه الريح وقعت في حب مبادئها الخاصة وتمازجت. ذاك التمازج كان «الرغبة» وهي مبدأ خلق جميع الأشياء. ولم يكن للريح معرفة بما فعلت. نتج عن تمازج الريح «موت» الذي كان عبارة عن كتلة من الطين أو مجموعة من العناصر المائية المتخمرة. وكان بذرة الخلق. وكان لموت شكل البيضة عندما تتكون. غدا مضيئاً وأنتج الشمس والقمر والنجوم والمجموعات النجمية الكبرى.

ثم التهب الهواء بتأثير التهاب اليابسة والبحر وتشكل الهواء والسحاب وهطل على الأرض ماء مدرار. وتأثير حرارة الشمس، انفصلت الأشياء وطارت من مكانها لتلتقي في الهواء وتتصادم، فنشأت البروق والرعود، وعلى صوتها أفاقت الحيوانات مذعورة وراحت تتنقل على اليابسة وفي البحر، ذكوراً وإناثاً.

وتتابع النظرية سرد انساب البشر بدءاً من الزوجين «كوليبا» و «باو» وتعزو لكل جيل فضل اكتشاف من اكتشافات الحضارة، كالاكتشاف النار والزراعة وتربية الحيوان وما إلى ذلك وتشرح كيف عبد البشر اصحاب تلك الاكتشافات وجعلوهم من الآلهة بعد موتهم، إلى أن تصل إلى أورانوس - السماء، وزوجته جيا الأرض،

١ - L. Delaport. Phoenician Mythology (in Larousse Encyclopedia of Mythology).

ابني عليون، أي العالي أو السامي. ويشرح النص هنا نفس القصة الاغريقية المعروفة عن قسوة أورانوس على أولاده ومحاولته قتلهم، إلى أن يأتي كرونوس، أحد أولاده، الذي يتغلب عليه بمعونة صديقه هرمس ويأخذ سلطانه. وهو الذي بنى أول مدينة فينيقية وهي جبيل. ولكن أباه أرسل له ثلاث بنات لقتله، فما كان من كرونوس إلا أن استمالهن وتزوج بهن. فولدت له الأولى وهي عستارت سبع بنات وولدين أحدهما يوثوس، والآخر ايروس. وولدت له الثانية وهي رحيا، أيضاً سبع بنات. ولما تابع أورانوس الحرب ضد ابنه كرونوس، قام الأخير بمفاجأته في كمين وقبض عليه وأخصاه ففاض دمه في الجداول والينابيع.

ولا أريد المضي في سرد مزيد من التفاصيل حول هذه النظرية، مكتفياً بما سردته. إن زيف النص يبدو واضحاً للعيان دون كبير مشقة أو جهد في تمحيصه. وسأنتقل في نقده من ثلاث زوايا. الزاوية الأولى، ما يقدمه لنا النص نفسه، بصرف النظر عن أية عناصر خارجية. والزاوية الثانية، ملاسبات وصول النص إلينا، والقنوات غير المتعمدة التي سلكها. والثالثة ما قدمته لنا حفريات رأس شمرا من مقارنات مفيدة مع أمثال هذه النصوص المتأخرة.

أولاً: إن قراءة أولى للنص تظهر لنا أنه قد كتب بروح وخلفية وثقافة يونانية. فروح الفلسفة الاغريقية تشع من كل حرف من حروفه، وخاصة في مقدمته. عندما كان هناك ريح عاصفة وخواء مظلم، وعندما وقعت الريح في حب مبادئها الخاصة... الخ. كما أن التركيز على فكرة المنشأ المادي للدين وعلى أن الآلهة التي عبدها البشر، لم تكن إلا رجالاً صالحين قدموا للبشرية خدمات جليلة فتم تأليههم وعبادتهم، يدل دلالة واضحة على التأثير الكبير بالاتجاهات الفلسفية المتأخرة، ويتعد بنا عن منحى التفكير الديني الأسطوري الذي كان سائداً في الفترة التي عزا ناقل النص إليها انتاجه. لقد كان القرن الرابع عشر قبل الميلاد زمناً ما زال الفكر الأسطوري فيه متعشاً، وفيه كتبت الواح رأس شمرا، وأساطير بعل وعناة وملاحم كرت وأقهاث، مما كشفت عنه حفريات موقع مدينة أوغاريت. ولا يمكن بحال أن تكون العقلية التي انتجت تلك النصوص، هي نفسها التي انتجت نص سانخونياتن. والمشكلات التي كانت مطروحة وقتها، لم تكن مشكلة وجود الآلهة أم لا، بل مشكلة أي إله يُعبد. والتساؤل عن وجود الآلهة لم يطرح إلا في العصور الفلسفية اللاحقة. كما أن الفترة نفسها هي التي شهدت الصراع بين

وحدانية الإله وتعدد الآلهة، حيث قامت ديانة أختاتون في مصر، وتبعها ديانة موسى في سورية.

ثانياً: أخبرنا فيلو الفينيقي (٤٢ ميلادية) عن سانخونياتن، ونقل لنا عنه تاريخ فينيقية، مدعياً أنه إنما يترجم لليونانية فقط، ما كتبه سانخونياتن قبل ذلك بالف وأربعمائة عام. دون أن نعثر لسانخونياتن قبل ذلك على ذكر إلا عند كاتبين سوريين آخرين هما، اديان الصوري (١٥٠ ميلادية) وفورفيوس الصوري (٤٨ ميلادية) وكلاهما لاحقان لفيلو الجبيلي. وليس مستبعداً أن يكونا قد استندا في ذكرهما لسانخونياتن على فيلو نفسه. كما تغدو مسألة تحقيق النص أصعب إذ أن أعمال فيلو قد ضاعت كلها، وإن ما نعرفه عنها قد وصل إلينا عن طريق أقلام يونانية أو مسيحية. والنص الذي بين أيدينا الآن قد نقله أوزيب الكاتب المسيحي ناقداً، ومدافعاً عن المسيحية. فما الذي بقي لنا من سانخونياتن إذا؟

لقد لعب سانخونياتن في أعمال فيلو دوراً مشابهاً لما لعبه سقراط في محاورات أفلاطون، فلقد بات مؤكداً منذ زمن بعيد أن سقراط، في محاورات أفلاطون، لم يكن إلا شخصية تتحرك لتعبر عن آراء أفلاطون وفلسفته، مع الخلاف الواضح بين المثاليين لأن الأدلة قائمة على وجود شخص اسمه سقراط، ولأن أعمال أفلاطون قد وصلتنا مباشرة. بينما لا وجود لأي دليل تاريخي على وجود سانخونياتن، وأعمال فيلو قد ضاعت تماماً.

ثالثاً: لقد كان جل ما نعرفه عن لاهوت الكنعانيين عبارة عن متفرقات وردت في أعمال المؤلفين اليونان إلا أن اكتشاف رأس شمرا على الساحل السوري في مطلع هذا القرن، وحل ابجديتها السباقة، جعلنا على اتصال مباشر بالفكر والأدب واللاهوت الكنعاني. فالألواح تتحدث عن نفسها دون وسيط. ولقد غدا من نافلة القول التحدث عن أي نص منقول، يتعارض مع ما تنطق به المكتشفات. فما الذي نقوله لنا الألواح الاوغاريتية عن نص فيلو؟

إن بعض أسماء الآلهة الفينيقية قد ورد في نص فيلو. إلا أن هذا النص قد امتلأ بأسماء الآلهة اليونانية فكاد لا يترك إلهاً اغريقياً إلا وذكره. وكل هذه الأسماء لم نعثر لها على ذكر في الواح أوغاريت التي تعود إلى نفس الفترة التي عزا ناقل النص إليها انتاج نظرية سانخونياتن. إضافة إلى تناقضات واضحة بين وظائف بعض الآلهة عند سانخونياتن ووظائفها في الواح أوغاريت.

وبشكل عام يمكن القول، أن فيلو قد أراد الدفاع عن الثقافة السورية باستعمال المنظور الأغريقي، والقوالب الفكرية الاغريقية، فاتى بنظرية تلفيقية، هي قبل كل شيء نظريته الخاصة لا نظرية الفينيقيين. وقد وقع بعض دارسي الأسطورة العرب في الفخ السهل، وتبنوا نص فيلو باعتباره عملاً فكرياً فذاً معبراً عن الفكر الكنعاني القديم وصرفهم الحماس لهذا النص الفلسفي الجميل عن النظرة الموضوعية.

١٢٨ | التكوين التوراتي

لمحة تاريخية:

إذا كان لنا أن نأخذ ما كتبه العبرانيون عن أنفسهم في توراتهم، باعتباره تاريخاً، لتتبعنا ظهور العبرانيين في المنطقة، من خلال ثلاث حركات بشرية أساسية. الأولى، هجرة ابراهيم الجد الأول، من مدينة أور الكلدانية في أرض الرافدين واستقراره في أرض كنعان بفلسطين: «وقال الرب لابرام، اذهب من أرضك ومن عشيرتك ومن بيت ابيك، إلى الأرض التي اريك، فاجعلك أمة عظيمة، وباركك وأعظم اسمك»^(١) وبعد وصول ابراهيم وأهله إلى كنعان، يبرم معه الرب ميثاقاً، فيعطيه الأرض له ولنسله من بعده: «في ذلك اليوم قطع الرب مع ابرام ميثاقاً قائلاً: لنسلك أعطي هذه الأرض من نهر مصر إلى النهر الكبير، نهر الفرات»^(٢). والحركة الثانية تظهر بقيادة يعقوب أو اسرائيل ابن اسحق وحفيد ابراهيم، وعن يعقوب هذا تصدر أسباط اسرائيل الاثنا عشر ومعه يجدد الرب عهد

(١) العهد القديم، سفر التكوين، الاصحاح ١٣: ١-٢.

(٢) العهد القديم، سفر التكوين، الاصحاح ١٥: ١٨.

* راجع كتاب يوسف حوراني، نظرية التكوين الفينيقية، دار النهار بيروت ١٩٧٠.

ابراهيم: «والأرض التي أعطيت ابراهيم واسحاق، لك أعطيها ولنسلك من بعدك أعطي الأرض»^(٣). أما الحركة الثالثة، فتقوم بها جموع اليهود الفارين من مصر بقيادة موسى، تلك الشخصية الغامضة في التاريخ، غموض شخصية ابراهيم، وذلك في أواخر القرن الثالث عشر قبل الميلاد.

دخلت هذه الجموع الرعوية الجائعة أرض فلسطين من الجنوب بعد أن تاهوا في صحراء سيناء اربعين سنة، جزاء خوفهم من دخول الأرض أول مرة. لقد أرهبتهم أرض كنعان بما رأوا فيها من منعة وثروة وحضارة ففقلوا راجعين إلى الصحراء: «فارسلمهم موسى ليتجسسوا أرض كنعان... قد ذهبنا إلى الأرض التي ارسلنا اليها. وحقاً انها تفيض لبناً وعسلاً وهذا ثمرها. غير أن الشعب الساكن في الأرض معتز، والمدن حصينة عظيمة جداً... وجميع الشعب الذي رأينا فيها اناس طوال القامة. وقد رأينا هناك الجبابرة بني عناق، فكنا في اعينهم كالجراد... فرفعت كل الجماعة صوتها وصرخت، وبكى الشعب تلك الليلة وتذمر على هرون وموسى جميع بني اسرائيل وقال لهما كل الجماعة، ليتنا متنا في أرض مصر» وهنا يغضب يهوه الههم، ويقرر حرمانهم من دخول الأرض التي وعدهم بها، إلى أن يتطهروا من أدرانهم: «في هذا القفر تسقط جثثكم... وأنا اطفالكم فاني سأدخلهم، فيعرفون الأرض التي أحترتموها. فجثثكم انتم تسقط في القفر، وبنوكم يكونون رعاة في هذا القفر اربعين سنة، ويحملون فجوركم حتى نفنى جثثكم في القفر»^(٤).

كان تقدم العبرانيين في أرض كنعان بطيئاً جداً. إلا أن سياسة الافناء التي اتبعوها لم يذكر لها تاريخ مثيلاً: «رجع جميع اسرائيل إلى العي وضربوها بحد السيف. وكان جملة من قتل في ذلك اليوم، رجل وامرأة، اثني عشر الفا، جميع أهالي العي. وأحرق يشوع العي، وجعلها تل ردم إلى الابد خراباً»^(٥) «وعاد يوشع في ذلك الوقت وافتتح حاصور وقتل ملكها بالسيف، وضربوا كل نفس فيها بحد السيف، ولم تبق نسمة، وأحرق حاصور بالنار»^(٦) «وقال صموئيل لشاول، اياي ارسل

الرب لمسحك على شعبه اسرائيل. والآن فاسمع كلام الرب... اذهب واضرب عماليق ولا تعف عنهم بل القتل رجلاً وامرأة، طفلاً ورضيعاً، بقرأً وغنماً، جمالاً وحماراً»^(٧).

وعندما تم لهم الاستيلاء على فلسطين انقسموا إلى مملكتين: اسرائيل في الشمال ويهوذا في الجنوب. وبقي العبرانيون عالة على الثقافات المجاورة. ففي أوج ازدهار دولتهم، أيام الملك سليمان، نجد هذا الملك يستعين بالحرفيين والصناع الفينيقيين لبناء هيكله المشهور، ويستورد له المواد اللازمة من فينيقيا: «وأرسل سليمان إلى حورام ملك صور قائلًا، كما فعلت مع داود ابي اذ ارسلت له ارزاً لبنيني بيتاً يسكن فيه، فها أنذا أبني بيتاً لاسم الرب الهي... فالآن ارسل لي رجلاً حكيماً في صناعة الذهب والفضة والنحاس والحديد والارجوان والقرمز ماهرًا في النقش... وأرسل لي خشب الارز وصندل وسرو لبنان لاني اعلم ان عبيدك ماهرون في قطع خشب لبنان»^(٨).

وما أن يقارب القرن السادس قبل الميلاد على نهايته حتى يدمر نبوخذنصر البابلي مملكة اسرائيل، ويحمل رجالها اسرى إلى بابل. وبعد ذلك يأتي الفتح اليوناني ثم الروماني ويتلاشى الكيان السياسي لليهود تماماً. ويتبع ذلك تفكك وجودهم الاجتماعي والديني بانتشار المسيحية وتحول الشعوب السورية اليها.

الخلفية الثقافية:

لم يحضر اليهود إلى سورية الجنوبية معهم ثقافة خاصة بهم، فقد عاشوا في مصر عيشة العبيد والاذلاء، وفروا منها استجابة لدعوة رجل فولاذي هو موسى. وقد تضاربت الآراء حول هذه الشخصية الفذة. ولعل أكثر هذه الآراء اثاراً، النظرية القائلة ان موسى مصري الاصل وليس عبرانياً^(٩)، وانه قائد عسكري من اتباع ديانة اتون، وهي أول ديانة توحيدية معروفة تاريخياً، اسسها الفرعون اخناتون. ولما هلك اخناتون، ودمر كهنة الديانات التقليدية كل ما بناه، تفرق اتباعه واهله. إلا

- (٧) العهد القديم، صموئيل ١، الاصحاح ١٥: ١-٣.
(٨) العهد القديم، اخبار الايام ٢ الاصحاح الثاني: ٨-٣.
(٩) سيجموند فرويد، موسى والتوحيد.

- (٣) العهد القديم، سفر التكوين، الاصحاح ٣٥: ١٣.
(٤) العهد القديم، سفر التكوين، الاصحاح ١٣-١٤.
(٥) العهد القديم، سفر التكوين، الاصحاح ٨: ٢٤-٢٨.
(٦) العهد القديم، يوشع، الاصحاح ١١: ١٠.

ان موسى التابع المخلص لاختاتون أخذ على عاتقه متابعة الرسالة لقيام باختيار اليهود، تلك الفئة الغريبة المضطهدة، للتبشير بينهم، وقادهم، لقاء اهتدائهم، في مسيرتهم الطويلة للخلاص من العبودية. ولعل هذا الاختيار الذي قام به موسى، هو الذي اعطى فكرة اختيار الاله يهوه لشعبه في التوراة. وتتابع هذه النظرية منطقها فتقول ان اليهود بعد خيبتهم المتلاحقة وضياهم الطويل، قد قتلوا قائدهم في ثورة من ثورات الغضب، وهذا الفعل الشنيع هو الذي ادخل على اليهودية فكرة المسيح المنتظر، لأن الندم قد اعتصر قلوب المغتالين، وترسخ بعد ذلك في لا شعور الجماعة، ونشأت الامنية بعودة القتل، الذي لم يمت وانما اختفى، ليعود في نهاية العالم لقيادة شعبه.

رغم قلة ما نعرفه عن الديانة الآتونية، بسبب الانتقام الشامل الذي تعرضت له من قبل الكهنة الثائرين فاننا نستطيع أن نلمح أوجه التشابه بين الديانتين، الآتونية والموسوية، وذلك رغم ما خضعت له الاخيرة بعد موسى. فأولاً، تصر الديانتان، ولأول مرة في التاريخ، على وحدانية الإله. إلا أن وحدانية اختاتون أعم وأشمل، لأنه يرى آتون الهاً للامم كلها، بينما بقيت اليهودية فترة طويلة من تاريخها، على الاعتقاد بيهوه إلهاً للشعب اليهودي، يتجلى في المعارك والانتصارات، لا كما يتجلى آتون في الازهار والاشجار وجميع اشكال النماء والحياة.

ثانياً، تمنع الديانتان أي نوع من أنواع التصوير أو النحت للاله الواحد. لذلك فقد حطمت كل التماثيل إبان حكم اختاتون ومسحت عن جدران المعابد كل صور واسماء الآلهة القديمة. وكانت الإشارة الوحيدة المسموح بها كرمز للاله، هي اشعة الشمس التي كانت جميع الصلوات تحت على النظر للقوة الكامنة خلفها. فاتون ليس قرص الشمس ذاته بل خالق اشعته التي يمدّها بالطاقة. وليس ما في الكرة الملتهبة من مجد مشرق، إلا رمز للقدر المستورة. كذلك نقرأ في التوراة: «لا تصنع لك تمثالاً، صورة مما في السماء من فوق، وما في الأرض من اسفل، وما في الماء تحت الأرض»^(١٠).

ثالثاً، لا نجد في الديانتين أثراً لفكرة البعث والحساب والحياة الآخرة. فاختاتون في صراعه مع الديانات القائمة آنذاك، اراد أن يحرم أوزوريس، وهو

(١٠) العهد القديم، التثنية، الاصحاح ٥: ٧.

الإله الشعبي الاول، ملكوله في العالم الآخر، لأنه كان رب البعث والحساب الذي يزن الحسنات والسيئات في العالم الأسفل، ومالك قلوب العباد الباحثين عن السعادة في الحياة الثانية. فعمد اختاتون إلى الغاء فكرة البعث والحساب. وعلى منواله نسجت الديانة اليهودية التي لا نجد عندها أفكاراً واضحة عن الحياة بعد الموت. بل ان هذه الفكرة قد اعتبرت لفترات طويلة ضلالاً مبنياً، ولم تبدأ في السيطرة على عقول بعض المتدينين إلا في الفترات المتأخرة وقبل ظهور السيد المسيح.

رابعاً، نظراً لاتصال الديانات المصرية بالسحر، فقد حاربت الآتونية السحر والسحرة وابطلت تأثيرهم في المجتمع. كذلك الأمر في الديانة اليهودية التي حرمت السحر.

ان تأثر الديانة اليهودية بالديانة الآتونية هو أمر منطقي ويمكن، بصرف النظر عن حكاية موسى المصري. فالديانة اليهودية نشأت في زمن لا يبعد كثيراً عن زمن ازدهار الآتونية. ونستطيع بسهولة أن نفترض أن الديانة الآتونية بعد انهيارها، قد تحولت إلى ديانة سرية انتشرت بين المضطهدين الغرباء وخضعت لتحولات اساسية عبر الوقت، إلى أن اتخذت شكلها الجديد على يد موسى. وقد استمرت بعض الصلوات الآتونية حية في كتاب التوراة. ومن ذلك مثلاً إحدى صلوات اختاتون في تسييح إلهه التي نجدها في المزمور ١٠٤ من سفر المزامير في التوراة:

صلاة اختاتون^(١١)

- العالم في ظلام كأنه الموت. الاسود تخرج من عرينها

والحيات من جحورها

والظلام يسود

- وعندما تشرق في الافق يتلاشى

* لمزيد من التفاصيل عن وجهة نظر اليهودية في موضوع الحياة الآخرة، راجع سفر العالم الاسفل من هذا الكتاب.

(١١) الاسطر التالية منتخبة من صلاة اختاتون. من أجل النص الكامل للصلاة راجع.

- William H. McNeill, The Anceint Near East, Oxford London, 1968.

الظلام . وكل يذهب إلى عمله
- تزهر كل الاشجار والنباتات وتفتح
والطيور ترفرف في أعشاشها، والخرفان
ترقص وتثبت على أرجلها
- السفن تمخر عباب الماء صعوداً أو هبوطاً
والاسماك في النهر تقفز أمامك، وأشعتك
في وسط البحر العظيم
- كم هي متعددة اعمالك . . لقد خلقت
الارض وفقاً لمشيئتك . وكل ما عليها
من ناس وحيوان
- لقد خلقت نيلا في السماء
يرسل الماء على المخلوقات، فيسقي
حقولهم ويجعل الجبال تفيض سيولاً
فتروي الناس والقطعان في الأرض

- انت الذي خلق الفصول . وخلقت السماء
البعيدة تسطع فيها وتشرق وتغرب يوماً بعد يوم
- العالم كله بين يديك . عندما تسطع على المخلوقات
تحيا . وعندما تغرب عنها تموت، وبك يعيش الانسان

المزمور ١٠٤

تجعل ظلمة فيصير ليل، فيه تدب

كل حيوان الوعر
الاشبال تزمجر لتخطف وتلتمس من الرب
طعامها

- تشرق الشمس فتجتمع في مأويها وتربض .
الانسان يخرج إلى عمله وإلى شغله؟ إلى المساء

- تشيع العجار الرب أرز لبنان الذي نصبه
حيث نمتشئ هناك العصافير أما اللقلق فالسرو؟
بيته . الجبال العالية للوهول، والصخور ملجأ للوبار
- هذا البحر الكبير الواسع الاطراف
هناك دبابات بلا عدد . صغار الحيوانات مع كبار
، هناك تجري السفن
- ما اعظم اعمالك يارب . كلها
بحكمتك صنعت . ملأته الأرض بغناك
- الساقى الجبال من علاليه . من ثمر؟
أعمالك تشيع الأرض . المنبت عشباً
للبهائم، وخضرة لخدمة الانسان لاخراج
خبز من الأرض
وخمر تفرح قلب الانسان
- صنع قمراً للمواقيت .
الشمس تعرف مغربها .
كلها اياك ترتجي لترزقها قوتها في حينه .
تعطيها فتلتقط، وتفتح يدك فتشيع خبزاً، تحجب وجهك
فترتاع تنزع أرواحها فتموت وإلى ترابها تعود .
ترسل روحك فتخلق وتجدد وجه الأرض .

هذا وربما كنا اقدر على ايجاد مزيد من المشابهات لو وصلنا من تراث
الآتونية أكثر مما وصل . ولكن الانتقام الشامل الذي تعرضت له هذه الديانة بعد
وفاة مؤسسها، قد جعل التاريخ لا يعرف عنها إلا القليل .

وإذا كانت الآتونية قد أعطت اليهودية دفعتها الأولى، فإن المناخ الثقافي
الذي نمت فيه وترعرعت، فيما بعد، وأعني به الثقافة السورية المجاورة، قد كان
له أكبر الاثر في تشكيلها وتطورها البطيء . وقد كتب التوراة عبر مسافة زمنية تبدأ في
القرن العاشر قبل الميلاد وتنتهي في القرن الأول . فالاسفار الخمسة الأولى قد
كتبت على مدى ثلاثة قرون ابتداءً من القرن العاشر . أما آخر أسفار التوراة، وهي

سفر المكابيين الأول، وسفر المكابيين الثاني، فقد حررت خلال القرن الأول قبل الميلاد. والتوراة هو المأثرة الثقافية الوحيدة للشعب اليهودي.

ومع هذا التطور البطيء تطورت فكرة اليهود عن الإله. وكان على الهمهم يهوه أن ينتظر طويلاً قبل أن ينتقل من مجرد إله خاص بشعب اسرائيل، يصارع ويقارع آلهة الشعوب الأخرى للحفاظ على وحدانيته لدى شعبه المختار، إلى إله مطلق للعالم. فآيات التوراة تحدث عن يهوه دائماً كأعظم الآلهة شأناً: «والبيت الذي انا بانيه عظيم لأن الهنا اعظم من جميع الآلهة»^(١٢). ويهوه نفسه على ما يبدو كان إلهاً كنعانياً. فقد وجدت في أرض كنعان عام ١٩٣١، بين المكتشفات، قطع من الخزف، من بقايا عصر البرونز، مكتوب عليها اسم إله هو «ياه» أو «ياهو». كما نسمع الإله ايل يقول في بعض الواح أوغاريت: اسم ابني ياو. وهذا الإله ربما حملة العبرانيون معهم إلى مصر، وعادوا به وقد اختلط بالإله آتون بعد هربهم من هناك، أو طردهم*.

وفي اسفار التوراة الأولى نجد، ان اليهود يتنادون الهمهم باسم «ايل» وهورب الارباب عند الكنعانيين والآراميين وإله السماء. نقرأ في سفر التكوين: «وبكر يعقوب في الصباح وأخذ الحجر الذي وضعه تحت رأسه وأقامه عموداً، وصب زيتاً على رأسه، ودعا المكان بيت ايل... وهذا الحجر الذي اقمته يكون بيت الرب»^(١٣). وفي مكان آخر نقرأ «فأتى يعقوب إلى لوز التي في أرض كنعان هو وجميع القوم الذين معه، وبنى هناك مذبحاً ودعا المكان بيت ايل، لأنه هناك ظهر له الرب حين هرب من وجه اخيه»^(١٤). هذا ونجد اسم ايل في كثير من اسماء الاعلام اليهودية مثل، رعوثيل، اسماعيل، اسرائيل... الخ. وهي اسماء مركبة، رعو- ايل، اسماع- ايل، اسرا- ايل.

وفي المراحل التالية نجد يهوه ينفصل عن ايل ويحاول انتزاع صفات

(١٢) العهد القديم، أخبار الايام ٢، الاصحاح الثاني: ٥.

* ينقل المؤرخ يوسفوس عن مانتيون، وهو مؤرخ مصري عاش في القرن الثالث قبل الميلاد، أن اليهود قد طردوا من مصر بسبب وباء تفشى بينهم. وان موسى كان كاهناً مصرياً خرج للتبشير بين اليهود وتعليمهم قواعد النظافة على نسق ما هو متبع بين الكهنة المصريين.

(١٣) العهد القديم، سفر التكوين، الاصحاح ٢٨: ١٨-٣٢.

(١٤) العهد القديم، سفر التكوين، الاصحاح ٣٥: ٤-٨.

وسلطات الاله السوري «بعل» إله المطر والصاعقة والرعد، وإله الأكثر محبة في قلوب السوريين. فالرعد هو صوت بعل الذي يعلن قدومه، والغيوم مركبته التي تقله، والصاعقة سلاحه، والبرق هيئته، والمطر نعمته. هذه الرموز كلها ادعاها يهوه لنفسه: «صوت الرب على المياه، إله المجد أرعد، الرب فوق المياه الكثيرة، صوت الرب بالجلال»^(١٥) وكذلك، «الجاعل السحاب مركبته، الماشي على أجنحة الريح»^(١٦) فيهوه هنا يتخذ لنفسه صفة أساسية من صفات بعل وهي، راكب الغيوم. وحتى عندما يأتي يهوه لمصارعة التنين والقضاء عليه، فان تنين يهوه هو نفس تنين بعل. نقرأ في الواح أوغاريت، وفي سفر اشعيا:

النص الاوغاريتي^(١٧) سفر اشعيا ٢٧: ١

والآن تريد أن تقتل «لوتان»

في ذلك اليوم يعاقب الرب

الحية الهاربة. بسيفه القاسي العظيم الشديد

الآن تريد أن تجهز على الحية الملتوية «لوتان» الحية الهاربة.

«شالياط» العتية «لوتان» الحية المتحوية

ذات الرؤوس السبعة ويقتل التنين الذي في البحر

ويأتي المزمور ٩٢ بسرد مشابه، لسرد النص الاوغاريتي عن صراع بعل ضد

اعدائه

النص الاوغاريتي^(١٨)

المزمور، ٩

هو ذا اعداؤك يا بعل

هو ذا اعدوك يا رب

هو ذا اعداؤك تبيدهم

هو ذا اعداؤك تبيدهم

هو ذا خصومك تبيدهم

تبيد كل فاعلي الاثم

وكما تغلب بعل على المياه الأولى يم كذلك يهوه، «أنت متسلط على كبرياء البحر، أنت سحقته رهب مثل القليل»^(١٩). وكما طالب بعل ببناء بيت له بعد انتصاره، كذلك

(١٥) سفر المزامير - المزمور ٢٩.

(١٦) سفر المزامير - المزمور ١٠٤.

(١٧) النص الاوغاريتي ترجمة انيس فريحة: أوغاريت، دار النهار، بيروت ١٩٨٠ ص ١٥٦.

وقد ارجعت كلمة «لوتاتان» فيه الى أصلها الاوغاريتي «لوتان» وفق ترجمة غوردن.

18 - C.H. Gordon, Ugarit, Norton Library, Newyork 1962. P 48.

(١٩) العهد القديم، سفر المزامير ٨٩.

يفعل يهوه، «وفي تلك الليلة كان كلام الرب إلى ناثان قائلاً، اذهب وقل لعبدي داود، هكذا قال الرب، أنت تبني لي بيتاً لسكنائي، لأنني لم أسكن في بيت منذ يوم أسعدت بني إسرائيل من مصر إلى هذا اليوم، بل كنت أسير في خيمة»^(٢٠). وكان اليهود لدى قراءتهم في التوراة يتهيون لفظ اسم يهوه، فعندما يصلون في قراءتهم للاسم يلفظون بدلاً عنه اسم أدوناي وهو من القاب بعل، كما أن اسم أدوناي يرد تبادلياً مع اسم يهوه في أكثر من موضع في الكتاب المقدس.

وإذا كان يهوه قد حاول التشبه بالآلهة السورية والبابلية، فإنه قد بز قساتهم بما جنته يده من أعمال الدمار والفتك والقتل. فهو إله حقود لا يكتفي بعقوبة المذنب وحده، بل أنه يتابع انتقامه من ذرية المذنب، ويحل عليهم غضبه وانتقامه، «افتقد ذنوب الآباء في الأبناء، وفي الجيل الثالث والرابع من الذين يبغضوني»، وغضبه لا يهدأ إلا بالتضحيات التي تحرق على المذبح ويسر لرائحتها كثيراً «ويرتب بنو هرون، الكهنة، القطع مع الرأس والشحم فوق النار التي على المذبح. أما أحشاؤه وأكارعه فيغسلها في الماء، ويوقد الكاهن على المذبح محرقة وقود، رائحة سرور للرب»^(٢١) «وتوقد كل الكبش على المذبح، هو محرقة للرب، رائحة سرور، وقود هو للرب»^(٢٢).

وغضب يهوه لا يزول بالتضحية الحيوانية فقط، بل لا بد من التضحية الانسانية أيضاً. نقرأ في سفر صموئيل الثاني من العهد القديم. . ان جوعاً وقحطاً شديدين قد عما البلاد مدة ثلاث سنوات، وكان ذلك أيام الملك داود فيطلب داود وجه الرب، ويفهم منه أنه حاقه من أجل شاول الذي قتل الجبعونيين، فيقوم داود بتقديم سبعة رجال قرباناً للرب حتى يهدأ: «وسلمهم إلى يد الجبعونيين، فصلبهم على الجبل أمام الرب، فسقط السبعة معاً، وقتلوا في أيام الحصاد»^(٢٣).

ورغم قسوة يهوه وجبروته، فإن اليهود لم يتوقفوا عن عبادة آلهة السوريين طيلة تاريخهم. فهذا يعقوب نفسه يطلب من أهل بيته أن يتزعوا الآلهة السورية من وسطهم: «فقال يعقوب لبنيه ولكل من كان معه، اعزلوا الآلهة الغريبة التي بينكم

وتطهروا وابدلوا ثيابكم. . . فاعطوا يعقوب كل الآلهة الغريبة التي بين أيديهم، والاقراط التي في أذانهم، فطمرها يعقوب»^(٢٤). وهؤلاء بنو إسرائيل، وموسى بعد بين ظهرانيهم، يتركون يهوه ويتجهون لعبادة بعل: «وتعلق إسرائيل ببعل، فحمي غضب الرب على إسرائيل، فقال الرب لموسى خذ جميع رؤوس الشعب وعلقهم للرب مقابل الشمس، فيرتد حمو غضب الرب»^(٢٥).

والملك سليمان، أعظم ملوك اليهود قاطبة، كان من عبدة الآلهة السورية «ولم يكن قلبه كاملاً مع الرب إلهه كقلب داود أبيه. فذهب سليمان وراء عشتاروت إلهة الصيدونيين. وملكوم رجس العمونيين. وعمل سليمان الشر في عيني الرب، ولم يتبع الرب»^(٢٦). وبعد سليمان كان معظم ملوك اليهود يعبدون مع يهوه آلهة سوريين «وعمل آخاب الشر في عيني الرب أكثر من جميع الذين قبله، وسار وعبد البعل وسجد له، وأقام مذبحاً للبعل في بيت البعل الذي بناه بالسامرة»^(٢٧).

وهكذا نجد أن مطلب يهوه المتواضع في الوصية الأولى من الوصايا العشر لم يتحقق له، وهو أن يكون مقامه فوق سائر الأرباب. لقد كانت رحلة مضنية، تلك التي مشاها يهوه، عبر تاريخ طويل امتد أكثر من ألف سنة، قبل أن يصبح من خلال الديانة المسيحية، الهاً واحداً مطلقاً. لقد ابتداء يهوه بداية وثنية متواضعة، ثم شق طريقه بدأب نحو الوحداية. ولعل علاقته المبكرة مع موسى تظهر تلك البداية المتواضعة. فيهوه لا يدعي العلم المطلق عندما يطلب إلى اليهود أن يميزوا بيوتهم بدهنها بدماء الخرفان المضحاة، فلا يهلكوا مع من يريد اهلاكهم من المصريين: «ويكون لكم الدم علامة على البيوت التي أنتم فيها، فأرى الدم وأعبر عنكم، فلا يكون عليكم ضربة للهلاك حين أضرب أرض مصر»^(٢٨). وهو إله متردد يخشى شماتة الناس به وبشعبه، ويستطيع موسى بذكائه أن يدفعه لتغيير رأيه. «إلى متى يهتني هذا الشعب، وحتى متى لا يصدقوني، انني سأضربهم بالوباء، وأبيدهم. فقال موسى للرب: فان قتلت هذا الشعب، يتكلم الشعوب الذين سمعوا بخبرك

(٢٤) العهد القديم، سفر التكوين، الاصحاح ٣٥ : ٢.

(٢٥) العهد القديم، سفر العدد، الاصحاح ٢٥ : ٢-٣.

(٢٦) العهد القديم، سفر الملوك ٢، الاصحاح ١١ : ٤-١.

(٢٧) العهد القديم، الملوك ٢، الاصحاح ١٦ : ٣٠-٣٢.

(٢٨) العهد القديم، سفر الخروج، الاصحاح ١٢ : ١٣.

(٢٠) العهد القديم، سفر صموئيل الثاني، الاصحاح ٧ : ٣.

(٢١) العهد القديم، سفر اللاويين، الاصحاح ١ : ٦.

(٢٢) العهد القديم، سفر الخروج، الاصحاح ٢٩ : ١٧.

(٢٣) العهد القديم، سفر صموئيل ٢، الاصحاح ٢١ : ٩.

قائلين، لأن الرب الذي لم يقدر أن يدخل هذا الشعب إلى الأرض التي حلف لهم، فقتلهم في القفر. اصفح عن ذنب هذا الشعب وكما غفرت لهذا الشعب من مصر إلى هنا، فقال الرب قد صفحت حسب قولك»^(٢٩).

وهو إله مشخص يمكن رؤيته بالعين المجردة. فهذا موسى يلمح قفاه: «فقال أرني مجدك... فقال الرب هو ذا عندي مكان فتقف على الصخرة، ويكون متى اجتاز مجدي، اني أضعك في نقرة من الصخرة واسترك بيدي حتى اجتاز، ثم ارفع يدي، فتنظر الى ورائي، وأما وجهي فلا يرى»^(٣٠). وهو بطل يصارع الوحوش والتنانين تماماً كآلهة السوريين والبابليين والاعريق: «انت شققت بعزتك يم* وشدخت رؤوس التنانين على المياه، انت رضضت رؤوس لوبياتان، جعلته مأكلاً لزمر القفار»^(٣١).

وقصارى القول، ان كتاب التوراة، وهو المأثرة الثقافية الوحيدة للشعب اليهودي، قد نشأ وتطور انطلاقاً من أرضية ثقافية سورية وبابلية ومصرية. وان مسيرة الفكر العبراني، في سعيه لبناء ديانة مستقلة، لم تتكفل بالنجاح إلا عن طريق استيعاب وتمثل الديانات السابقة، والآلهة القوية التي لم يستطع يهوه زحزحتها إلا باستعارتها لنفسه.

لقد بدأت المشابهات بين التوراة وآداب الشرق القديم تظهر، عندما بدأت الحضارات القديمة للمنطقة تتكشف من تحت التراب بواسطة الحفريات الأثرية التي أحييت آداباً قد فقدت منذ عهد بعيد. ان ضوءاً قوياً قد سلط الآن على التوراة ومنشئته. وأصبح في وسع القائلين بالمعجزة التوراتية ان يدركوا أن آداب التوراة لم تظهر كاملة النمو، وانما مدت جذورها عميقاً، لتشرب نسغ حضارات معاصرة لها وأخرى سابقة عليها. وأن التربة التي أمدت مؤلفي التوراة بمادتهم الأدبية كانت تربة كنعان وآرام وأرض الرافدين.

(٢٩) العهد القديم، سفر العدد، الاصحاح ١٤: ٢٠-١١.

(٣٠) العهد القديم، سفر الخروج، الاصحاح ٣٣: ٢٠-٢٣.

* بعض الترجمات العربية للتوراة تترك اسم يم كما هو وبعضها يستبدله بالبحر. والاول اصح لان النص التوراتي الاصلي يعني ييم المياه الاولى كما وردت في النصوص السورية القديمة.

(٣١) العهد القديم، المزمور ٧٤: ١٣-١٤.

اسطورة التكوين التوراتية:

لنقرأ الان اسطورة التكوين التوراتية، كما وردت في مطلع كتاب التوراة: سفر التكوين، الاصحاحان الاول والثاني:

الاصحاح الاول: في البدء خلق الرب السماوات والأرض. وكانت الأرض خربة وخالية، وعلى وجه الغمر ظلمة، وروح الرب يرف فوق وجه الماء. وقال الرب ليكون نور فكان نور. ورأى الرب النور أنه حسن، وفصل الرب بين النور والظلمة، ودعا الرب النور نهارةً والظلمة ليلاً، وكان مساءً وكان صباح يوماً واحداً. وقال الرب ليكون جلد في وسط المياه، وليكن فاصلاً بين مياه ومياه. فعمل الرب الجلد وفصل بين المياه التي تحت الجلد والمياه التي فوق الجلد، وكان ذلك. ودعا الرب الجلد سماء. وكان مساءً وكان صباح يوماً ثانياً. وقال الرب لتجتمع المياه تحت السماء إلى مكان واحد وتظهر اليابسة، وكان كذلك. ودعا الرب اليابسة أرضاً، ومجتمع المياه دعاه بحراً، ورأى الرب ذلك أنه حسن. وقال الرب لتنبث الأرض عشباً وبقلاً يبزر بزرًا وشجراً ذا ثمر يعمل ثمراً كجنسه بزره فيه على الأرض، وكان كذلك فاخرجت الأرض بقلًا وعشباً وبقلاً يبزر بزرًا كجنسه وشجراً يعمل ثمراً بزره فيه كجنسه، ورأى الرب ذلك انه حسن. وكان مساءً وكان صباح يوماً ثالثاً. وقال الرب لتكن أنوار في جلد السماء لتفصل بن النهار والليل، وتكون أنواراً في جلد السماء لتنير على الأرض، وكان كذلك. فعمل الرب النورين العظيمين، النور الأكبر لحكم النهار والنور الأصغر لحكم الليل، والنجوم، جعلها الرب في جلد السماء لتنير على الأرض. ولتحكم على النهار والليل، ولتفصل بين النور والظلمة، ورأى الرب ذلك حسن. وكان مساءً وكان صباح يوماً رابعاً. وقال الرب لتفرض المياه زحافات ذات نفس حية وليطر طير فوق الأرض على وجه جلد السماء. فخلق الرب التنانين العظام وكل ذوات الانفس الحية الذبابة التي فاضت بها المياه كاجناسها، وكل طائر ذي جناح كجنسه ورأى الرب ذلك انه حسن. وباركها الرب قائلاً أثمري وأكثرِي واملائي المياه في البحار، وليكثر الطير على الأرض. وكان مساءً وكان صباح يوماً خامساً. وقال الرب لتخرج الأرض ذوات أنفس حية كجنسها، بهائم ودبابات ووحوش أرض كاجناسها وجميع دبابات الأرض كاجناسها، ورأى الرب ذلك حسن. وقال الرب نعمل الانسان على صورتنا كشبهنا، فيتسلطون على سمك

البحر وعلى طير السماء وعلى البهائم وعلى كل الأرض وعلى جميع الدبابات التي تدب على الأرض. فخلق الرب الانسان على صورته، على صورة الرب خلقه، ذكراً وأنثى خلقهم. وباركهم الرب وقال لهم اثمروا واكثروا واملاؤا الأرض واخضعوها وتسلطوا على سمك البحر وعلى طير السماء وعلى كل حيوان يدب على الأرض. وقال الرب اني اعطيتكم كل بقل يبزر بزرأً على وجه الأرض وكل شجر فيه ثمر شجر يبزر بزرأً. لكم يكون طعاماً. ولكل حيوان الأرض وكل طير السماء وكل دبابة على الأرض فيها نفس حية اعطيت عشباً أخضر طعاماً، وكان كذلك. ورأى الرب كل ما عمله فاذا هو حسن جداً وكان مساء وكان صباح يوماً سادساً.

الاصحاح الثاني : فأكملت السماوات والأرض وكل جندها. وفرغ الرب في اليوم السابع من عمله الذي عمل، فاستراح في اليوم السابع من جميع عمله الذي عمل. وبارك الرب اليوم السابع وقدهس لأنه فيه استراح من جميع عمله الذي عمل الرب خالقاً. هذه مبادئ السماوات والأرض حين خلقت، يوم عمل الرب الإله الأرض والسماوات، كل شجر البرية ولم يكن بعد في الأرض وكل عشب البرية لم ينبت بعد، لأن الرب الإله، لم يكن قد أمطر على الأرض، ولا كان انسان ليعمل على الأرض، ثم كان ضباب يطلع من الأرض ويسقي كل وجه الأرض. وجبل الرب آدم تراباً من الأرض ونفخ في انفه نسمة الحياة فصار آدم نفساً حية. وغرس الرب الإله جنة في عدن شرقاً ووضع هناك آدم الذي جبله. وانبث الرب الإله من الأرض كل شجرة شهية للنظر وجيدة للأكل، وشجرة الحياة في وسط الجنة وشجرة معرفة الخير والشر. وكان نهر يخرج من عدن ليسقي الجنة، ومن هناك ينقسم فيصير أربعة رؤوس. اسم الواحد فيشون، وهو المحيط بجميع أرض الحويلة حيث الذهب. وذهب تلك الأرض جيد، هناك المقل وحجر الجزع. واسم النهر الثاني جيحون وهو المحيط بجميع أرض كوش. واسم النهر الثالث حدائل، وهو الجاري شرقي آشور، والنهر الرابع الفرات. وأخذ أرب الآلهة آدم ووضعه في جنة عدن ليعملها ويحفظها.

يقتفي التكوين التوراتي اثر اساطير التكوين السومرية والبابلية والكتنانية، في خطوطه العامة وفي تفاصيله. فالحالة البدئية السابقة للخلق حالة عماء مائي وظلمة سرمدية. ومن هذه المياه تم التكوين، حيث قام يهوه بتقسيم المياه إلى قسمين رفع الأول إلى السماء، وترك الثاني في الأسفل فصار بحاراً منها برزت

اليابسة. وعلى هذه اليابسة ناهج يهوه الفعالة الخلاقة، فاخرج النبات والمرعى والشجر المثمر، وخلق الحيوان. وفي السماء خلق الشمس والقمر والنجوم، وفي البحر خلق الحيوانات المائية، وفي الجو خلق الطير، وأخيراً خلق الانسان.

واذا كان صراع يهوه مع التين البدئي لم يظهر في هذه الأسطورة كمقدمة للخلق، كما هو الشأن في اسطورة التكوين البابلية، فان مثل هذا الصراع يظهر في نصوص أخرى تتحدث عن افعال يهوه الخلاقة، وفيها نجده قبل الخلق وقد انهك في الصراع مع تينيه لوياتان. من ذلك مثلاً المزمور الرابع والسبعون : «أنت شققت البحر بقوتك، كسرت رؤوس التنانين على المياه، أنت رضضت رؤوس لوياتان، جعلته طعاماً للشعب، لاهل البرية. أنت فجرت عيناً وسيلاً، أنت يبست أنهاراً دائمة الجريان، لك النهار ولك الليل أيضاً. أنت هيأت النور والشمس. أنت نصبت كل تخوم الأرض. الصيف والشتاء أنت خلقتهما».

على ان القراءة المتأنية لنص التكوين التوراتي، تظهر لنا تناقضاً واضحاً في احداثه. ففي البدء خلق الرب السماوات والأرض. ثم نجده يخلقهما مرة ثانية بفصل المياه عن بعضها. ومرة نجده يخلق البشر دفعة واحدة «ذكراً وأنثى خلقهم وباركهم الرب وقال لهم اثمروا واكثروا واملاؤا الأرض» وفي المرة الأخرى يخلق الرب الانسان بدءاً من زوجين أوليين مقتفياً بذلك اثر الأساطير البابلية والسومرية. وفي الواقع فان هذا النص، ونصوصاً أخرى كثيرة في التوراة قد كتبت بعد التوفيق بين روايتين توراتيتين. دعا علماء التوراة الرواية الأولى بالرواية اليهودية، والثانية بالرواية الألوهيمية. في الرواية الأولى يظهر الإله تحت اسم يهوه وفي الثانية تحت اسم ايلوهيم*. وقد جري المزج بين الروايتين بعد العودة من الأسر البابلي عام ٥٣٨ ق. م. عندما قام كهنة اليهود بصياغة موحدة لاسفار التوراة. فاذا حللنا رواية التكوين إلى مكوناتها، استطعنا تمييز الروايتين عن بعضهما وفق التالي^(٣٧) :

النص اليهودي :

١ - الحالة الأولى للكون، عماء مائي .

- * ويذكرنا اسم ايلوهيم بلفظ الجلالة اللهم. كما أن الشق الاول منه مأخوذ من ايل اله السماء الكنعاني.

٢ - يعزى الخلق إلى ايلوهيم الذي قام به في ستة أيام منفصلة، في كل يوم عمل.

٣ - تتسلسل مراحل الخلق وفق التالي :

- النور
- السماء
- اليابسة
- الزرع
- الاجرام السماوية
- الاسماك والطيور
- الحيوانات والبشر رجالاً ونساء

النص اليلوهيمي :

١ - الحالة الأولى للكون قفر وخراب لا حياة فيه ولا زرع ولا ماء .

٢ - يعزى الخلق إلى يهوه، دون أي تقسيم زمني .

٣ - تتسلسل مراحل الخلق وفق التالي :

- الانسان، آدم من تراب
- جنة في شرقي عدن
- الأشجار من كل نوع بما فيها شجرة المعرفة
- الحيوانات والوحوش والطيور (لا ذكر للاسماك)
- المرأة تخلق من الرجل

هذا ولعل أكثر المشابهات إثارة، بين اسطورة التكوين التوراتية وبقية الأساطير في المنطقة، هي المشابهات مع الاينوما ايليش . مما سأحدث عنه مفصلاً فيما يلي

الاورام التكوينية السبعة

٥

الرب التكوينية السبعة

اضافة للاحتكاك الطويل مع الثقافات السورية المجاورة، فإن السبي البابلي قد قدم لليهود فرصة للاطلاع على آداب وديانة وأساطير ثقافة أرض الرافدين . وعندما عادوا إلى اورشليم، وقاموا بتدوين نصوص التوراة المتفرقة في كتاب جامع شامل، دخلت خبراتهم أيام السبي، بشكل تلقائي وطبيعي، فيما دونوه من نصوص . وكانت الاينوما ايليش درة الأدب والفكر البابلي، عميقة التأثير فيهم . ولا يقتصر تأثير الاينوما ايليش على افكار العبرانيين في مسائل الخلق والتكوين، بل يتعداها إلى جوانب أساسية وهامة في فكرهم الديني . من ذلك مثلاً، تأثرهم الكبير بفكرة شمولية الإله مردوخ التي ابرزتها الاينوما ايليش من خلال شرحها لمضمون أسمائه الخمسين، فظهر مردوخ « رغم وجود بقية الآلهة، الهاً أوحداً مطلقاً . إلا اننا سنقتصر في هذا المجال على دراسة التأثير الخاص بموضوعات التكوين . فنقارن النقاط الأساسية لكلا الاسطورتين واحدة واحدة .

١ - طبيعة المبدأ الأول :

المبدأ الأول في كلا النصين هو المياه . وانطلاقاً من هذه المياه البدئية تتم

كل عمليات الخلق. وهي ازالة غير مخلوقة، في النص البابلي هي جسد آلهة ثلاثة، آبسو وتعامه وممو. وفي النص التوراتي نجدها إلى جانب الإله دون أن يوضح لنا النص أيهما اقدم.

٢ - الظلام البدئي :

يأتي النصان على ذكر الظلام البدئي، غير أن الاينو ما ايليش لا تذكره بوضوح، بل يأتي ذكره صراحة في نص بيريسوس الذي يقول أنه في البدء، لم يكن هناك سوى الظلام والماء.

٣ - الضوء قبل النجوم والأجرام السماوية المشعة :

يقول النصان بوجود الضوء واختلاف الليل والنهار، قبل خلق الاجرام السماوية. فالانيوما ايليش تتحدث عن وجود الايام والليالي منذ عهد آبسو، وغضبه على ابنائه، عندما كان لا يستطيع النوم ليلاً ولا الراحة نهاراً. كما ان مردوخ نفسه كان يشع بالنور. وفي الفصل الأول من سفر التكوين يخلق الرب النور ويميز الليل من النهار قبل أن يخلق الاجرام المنيرة والنجوم والكواكب.

٤ - خلق السماء :

يتفق النصان على أن السماء أتت نتيجة فصل المياه الأولى إلى قسمين. ففي النص البابلي يشطر مردوخ تعامة شطرين ويرفع أحدهما سماء وفي النص التوراتي : «وفصل بين المياه التي تحت الجلد والمياه التي فوق الجلد، وكان ذلك. ودعا الرب الجلد سماء».

٥ - خلق الأرض :

قام مردوخ بقياس أبعاد الآبسو وأقام لنفسه نظيراً له، بناءً هائلاً دعاه عيشارا أي الأرض. ولقد صنع ذلك بنصف تعامة الآخر. كذلك الأمر في سفر التكوين التوراتي، فبعد أن يرفع الرب نصف المياه الأولى إلى الأعلى، تتجمع المياه

السفلى إلى جانب مشككة البحار، وتظهر الأرض منبثقة من تحتها: «وقال الرب لتجتمع المياه تحت السماء إلى مكان واحد، وتظهر اليابسة، ودعا الرب اليابسة أرضاً، ومجتمع المياه دعا بحراً».

٦ - خلق الاجرام المنيرة :

بعد أن شكل مردوخ السماء والأرض، التفت إلى خلق الاجرام المضيئة، وقسم الوقت فرسم خط السموت، وحدود السنة وجزأها إلى أشهر وأيام، وأمر القمر بالسطوع وأوكله بالليل، جعله حلية وزينة ومنظماً لشهور السنة، وخلق الشمس محددة لأيام الأرض. وفي سفر التكوين، بعد ان ينتهي الرب من تشكيل السماء والأرض «وقال الرب لتكون أنوار في جلد السماء لتنير على الأرض، وكان كذلك. فعمل الرب النورين العظيمين، النور الأكبر لحكم النهار والنور الأصغر لحكم الليل. والنجوم. وجعلها في جلد السماء لتنير على الأرض».

٧ - خلق الحيوانات والنبات :

لا تحتوي ملحمة التكوين البابلية في أجزائها المقروءة شيئاً عن خلق الحيوان والنبات، ويعتقد أن الأجزاء المفقودة من اللوح الخامس تتحدث عن مثل هذا الخلق. أما النص التوراتي فيتحدث عن خلق الحيوانات في اليوم الخامس. أما نبات الأرض فلم يظهر إلا بظهور الانسان.

٨ - خلق الانسان :

تتفق الروايتان على أن خلق الانسان هو آخر عمل في سلسلة الخلق التي قام بها الإله. كما تتفقان على الأهمية البالغة لهذا العمل. ففي بداية اللوح السادس نجد مردوخ وقد حدثته نفسه بخلق أشياء مبدعة. وقد وصف هذا العمل في مكان آخر من اللوح بأنه العمل الذي يسمو على الافهام. أما أهمية خلق الانسان في نص التوراة، فتظهر في كونه قد خلق على صورة الإله، وأعطى السيطرة على الأرض، وسخرت له حيواناتها ونباتاتها.

وفي نصوص بابلية أخرى تتعلق بالتكوين، وجرى ذكرها سابقاً، تتحدث الأسطورة عن خلق الانسان انطلاقاً من زوجين أوليين، وكذلك الأمر في الرواية التوراتية. وقد تم صنع الانسان الأول في الأسطورة، اما من دم الإله وحده، أو من دم الإله ممزوجاً بالطين، ثم تعلق عليه صورة الآلهة فيأتي على شبهها. وفي الرواية التوراتية يصنع الانسان من طين على صورة الإله.

هدفت الآلهة البابلية من خلق الانسان، إلى تحميله عبء العمل الذي كان مفروضاً على الآلهة. ورغم ان هذا الهدف لا يظهر واضحاً في النص التوراتي، إلا ان النتيجة النهائية الاخيرة تتطابق مع غايات الاسطورة البابلية، عندما يطرد آدم من الجنة ويفرض عليه العمل كعقوبة: «وقال للمرأة: تكثيراً أكثر اتعاب حبلك، بالوجع تلدين أولاداً وإلى رجلك يكون اشتياقك، وهو يسود عليك. وقال لآدم: لانك سمعت قول امرأتك وأكلت من الشجرة التي أوصيتك قائلاً لا تأكل منها، ملعونة الأرض بسببك، بالتعب تأكل منها كل ايام حياتك، وشوكاً وحسكاً تنبت لك، وتأكل عشب الحقل. بعرق وجهك تأكل خبزاً، حتى تعود إلى الأرض التي أخذت منها، لانك تراب وإلى تراب تعود»^(٣٣).

أطلقت الرواية التوراتية على الانسان الأول اسم آدم والواقع أن هذه الكلمة أوغاريتية فينيقية وتعني: البشر أو الانسان^(٣٤). وقد وردت هذه الكلمة في عدة نصوص أوغاريتية ومنها ملحمة كرت، عندما يظهر الإله ايل للملك كرت في الحلم:

وبينما هو ييكي وقع في غفوة
بينما هو يذرف الدموع غلبه النعاس
نعم لقد غلب كرت النعاس
وغاب في سبات عميق
ولكنه ما لبث أن أجفل
اذ ظهر له في الحلم «ايل»
في رؤاه ظهر ابو آدم

وكاختصار لما سبق نضع تسلسل الخلق في كلا النصين جنباً إلى جنب:

(٣٣) المعهد القديم، سفر التكوين، الاصحاح الثالث: ١٦-١٨.

34 - C.H. Gordon, Ugarit, Norton Library, Newyork 1967, P. 102.

الايونوما ايليش

١ - العماء الأول تعامة

الماء المالح وزوجها

الماء الحلو. يحيط بهما ظلام

٢ - النور يشع ويتولد من الآلهة

٣ - خلق السماء

٤ - خلق الأرض

٥ - خلق الاجرام السماوية

٦ - خلق الانسان

٧ - مردوخ ينتهي من الخلق والآلهة

تحتفل به

سفر التكوين

١ - الظلام يغلف المياه

الاولى وروح الرب

يرف فوق المياه

٢ - خلق النور

٣ - خلق السماء

٤ - خلق الأرض

٥ - خلق الاجرام السماوية

٦ - خلق الانسان

٧ - يهوه يستريح

تفسيرات حول تشابه النصين:

١ - التفسير الأول: النص البابلي قد اعتمد على النص التوراتي. وهذا بعيد الاحتمال لاسبقية الايونوما ايليش على أية نصوص مدونة للتوراة. فتاريخ تدوين الملحمة البابلية يعود إلى تاريخ قديم، حدده دارسوها بحوالي ١٨٠٠ قبل الميلاد، أي قبل ولادة موسى بأربعة أو خمسة قرون. ولاشك ان اصولها ترجع إلى مصادر موعلة في القدم. أما التوراة العبرانية فقد دوت أقدم أسفارها وهي أسفار موسى الخمسة بعد العودة من الاسر البابلي في القرن الرابع أو الثالث قبل الميلاد. ولم يقر النص النهائي للتوراة إلا في القرن الأول قبل الميلاد. وقد علفت مصادر دينية مسؤولة على هذا التشابه في بعض المناسبات بقولها ان موسى قد استعمل وثائق مخطوطة وتقاليده شفوية سابقة، ونقل ما يوافق الغاية التي استهدفها بالهام الروح القدس.

٢ - التفسير الثاني: النص التوراتي قد اعتمد النص البابلي. وهناك الكثير من المبررات التاريخية التي تدعم هذا الرأي. فاللغة البابلية قد شاعت في المنطقة وانتشرت غرباً حتى الساحل السوري، وشمالاً حتى آسيا الصغرى وذلك منذ مطلع الالف الثاني قبل الميلاد. فقد تم العثور في خرائب عاصمة الحثيين على نصوص

فراطوف

أدبية بابلية مكتوبة باللغتين الحثية والبابلية، منها أجزاء الواح تحتوي على مقاطع من ملحمة جلجامش. كما تم العثور في خرائب تل العمارنة في مصر، على مراسلات بين ملوك فينيقيا وملوك مصر باللغة البابلية، مما يدل على أن اللغة البابلية قد غدت، في زمن ما، حوالي منتصف الألف الثاني، لغة الدبلوماسية في المنطقة. كما عثر في تل العمارنة أيضاً على نصوص من الاساطير البابلية، كأسطورة أدبا، وأسطورة ملكة العالم الأسفل، وقد كتبت بلغة بابلية وبطريقة أقرب للتمارين المدرسية. ويغلب الظن أنها كانت تستعمل لتدريس اللغة.

وهكذا نرى أن العبرانيين كانوا معرضين للاطلاع على الأدب البابلي في أماكن مختلفة وأزمنة مختلفة. ولكن أفضل مكان وأنسب زمان لمثل هذا الاطلاع، كان ابان الاسر البابلي خلال القرن السادس قبل الميلاد. ومن ناحية أخرى اذا اردنا أن نعتبر ابراهيم، الجد الأول، شخصية تاريخية، وهذا ما لم تثبت عليه بينة حتى الآن، فإننا نستطيع متابعة التأثير إلى تاريخ ابعد، إلى أوائل الألف الثاني، عندما هاجر ابراهيم من أرض الرافدين، حاملاً معه تقاليد دينية بابلية.

٣ - التفسير الثالث: كلا النصين قد اعتمدا نصاً أقدم، وتقاليد دينية أعرق، وربما متح الفكران، البابلي والعبراني، من ديانة توحيدية قديمة، وهي الديانة التي تسلسلت من نوح إلى ابراهيم. وهذا التفسير ربما قامت عليه بينة في المستقبل.

«وقلنا احمل فيها من كل زوجين اثنين وأهلك الا من سبق عليه القول، ومن آمن، وما آمن معه إلا قليل»

قرآن كريم: سورة هود - ٧

«وقال الرب لنوح ادخل السفينة أنت وجميع أهلك فأني اياك رأيت باراً أمامي في هذا الجيل»

العهد القديم: سفر التكوين، الاصحاح السابع - ١

«قوض بيتك وابن سفينة، اهجر ممتلكاتك، وانج بنفسك اترك متاعك وانقذ حياتك. واحمل فيها بذرة كل ذي حياة»

اسطورة بابلية

بعد فترة، ليست بالطويلة، من خلق العالم وظهور الحياة. تكتشف الآلهة أن الانسان لم يحقق تماماً الغاية التي من أجلها قد خلق. وانه قد عاث في الأرض التي استخلف فيها فساداً وسفك الدماء. فتقرر افناء الحياة على الأرض، وغسلها بطوفان شامل، تبدأ بعده تاريخاً جديداً. ولكن الانسان خلال عهده القصير على الأرض، قد حقق بعض غاياته، وترك منجزات حضارية وثقافية لا يستهان بها. ولذا لا بد من الحفاظ على ذلك الجزء الصالح ونقله للعالم الجديد ليكون أساس البناء الثاني. ولن يتسنى ذلك إلا بانقاذ مجموعة صغيرة من البشر، تحمل معها منجزات العمل الانساني لتبدأ منها عهداً ثانياً، على أرض تطهرت من فساد الاجيال السالفة. ويقود ملحمة النجاة هذه، رجل حكيم صالح تختاره الآلهة لهذه المهمة الفريدة، وتوكل اليه مهمة بناء سفينة هائلة، يحمل فيها أهله والمقربين اليه من الصالحين ومن كل زوجين من الحيوانات اثنين. فيقلع بها عند اندياح الطوفان، وقد حمل فيها من المؤن ما يكفي. وعند جفاف المياه يطلق حيواناته للجهات فتملاً الأرض مرة ثانية، ويؤسس بمن تبقى من البشر مدينة جديدة.

تتكرر هذه الخطوط العريضة للأسطورة، مع بعض التنوعات، لدى السومريين والبابليين والعبرانيين. ومع السفن الفينيقية تنتقل إلى اليونان، فتروي لنا

الاسطورة الاغريقية^(١) أن كبير آلهة الاوليمب «زيوس» قرر تدمير الحياة على الأرض، فأرسل طوفاناً عارماً استمر تسعة ايام قضى على الناس أجمعين إلا رجلاً وامرأة هما «ديكليون» وزوجته «فرحة»، طافا بسفينة استقرت بهما على قمة جبل البرناس. وقد رأى زيوس، بعد ذلك، ان يسرع باعادة الحياة إلى الأرض، فأمر الزوجين أن يقوما برمي الاحجار الصغيرة خلفهما، فتحولت هذه الاحجار إلى مخلوقات حية.

ومن المثير للتأمل، أن أسطورة الدمار الشامل شائعة في أماكن متفرقة من العالم، وبين شعوب لايربط بينها مكان أو زمان. ففي بوليفيا نجد لدى السكان الاصليين أسطورة عن دمار العالم بواسطة نار سماوية^(٢) قضت على جميع مظاهر الحياة عدا رجل واحد لجأ إلى كهف حريز، وتزود بالماء والمؤن الكافية، وبين الفينة والأخرى كان يمد عصا طويلة من ثقب صغير في باب كهفه، فتعود العصا مسودة ساخنة، فيعرف أن النار مازالت ملتهبة في الخارج. إلى أن مدها مرة فعادت باردة، فعرف أن طوفان النار قد انحسر عن الأرض. ففتح باب كهفه ليرى الأرض محروقة موحشة وأنه الكائن الوحيد على سطحها.

وفي نيوزيلندة أسطورة مشابهة عن حريق سماوي^(٣)، اذ يقوم أحد الابطال من البشر بسرقة النار السماوية والفرار بها إلى الأرض. يقوم هذا البطل بالقضاء على العملاق حارس النار، ويسلبه الشعلة المقدسة ويأتي بها قومه. ولكنه لجدة عهده بها يسقطها من يده، فينسكب لهيها ويغطي على الأرض. يرفع الرجل صلاته مستنجداً باله المطر الذي يحاول اطفاء النار ولكن عبثاً. ثم يلجأ لإله العواصف والاعاصير فلا يستطيع حيال النار شيئاً، فتتابع التهامها للأرض والبحر على السواء. إلى أن يجتمع كل الآلة فيسلطون فيضاناتهم التي تغمر العالم وتطفىء النار. تذكرنا هذه الاسطورة بقصة برومثيروس الهوناني، الذي سرق النار الالهية من السماء، وما تبع ذلك من كوارث حلت بالبشر.

ولدى هندو كاليفورنيا، اسطورة مماثلة، حيث يقوم أحد الابطال بسرقة النار

من السماء، ولكنها نفع من يده ونحرق العالم. وتتناقل قبائل البرازيل حكاية طوفان عظيم، وكذلك قبائل لها البريطانية، وأمريكا الوسطى الشمالية، وبعض القبائل الاوروبية قبل اعتناقها المسيحية. وفي اسطورة هندية، أن فيضانات غمر العالم ولم ينج منه سوى رجل وامرأة كانا على أعلى قمة. وبعد انحسار الفيضان، جمعا يرتجفان من البرد فعطف عليهما اهل القمر وأرسلوا لهما ناراً ليتدفأ^(٤).

ان شيوع أساطير الطوفان والدمار الشامل في جميع أنحاء العالم يشير مسائل شتى تتعلق بتفسير هذا النوع من الأساطير وبواعت نشأتها. فهل تنقل لنا هذه الروايات المرعبة احداثاً تاريخية وقعت في أزمان سحيقة قبل التاريخ المكتوب، وترسخت في ذاكرة البشر. ان هذا التفسير رغم جاذبيته لا تؤكد الدراسات الجيولوجية والاركيولوجية حتى الآن. أم هل تشف هذه الأساطير عن حقائق نفسية ونوازع خافية باطنه؟ هل هي طغيان النزعات التدميرية الكامنة في لا شعور البشر ورغبة لا واعية في تدمير الذات؟ هل هي احساس عارم بالاحباط من حضارة تسير دوماً في اتجاه مخالف لسعادة الانسان، حضارة يجب تدميرها كلما أحكمت حلقاتها وضيقت خناقها على صانعيها؟... اسئلة أتركها بلا جواب.

1 - Robert Graves, Greek Myths, Penguins 1974. PP 138 - 139.

2 - F. Freudn, Myths of Creation, W. H. Allen, London, 1961.

3 - ibid.

١ | الطوفان السومري

تؤسس لنا الأسطورة السومرية لأقاصيص الطوفان التي شاعت في المنطقة، كما أسست من قبل أقاصيص التكوين. فنص الطوفان الذي تم العثور عليه في خرائب مدينة «نفر» السومرية، يقدم لنا الخطوط العريضة لكل أساطير الطوفان اللاحقة في بابل وسورية وبلاد الاغريق، وفي كتاب التوراة. وذلك رغم الحالة السيئة التي وجد عليها اللوح الفخاري الحاوي على الأسطورة، ورغم تشوه النص ونقصه في معظم مواضعه. وتتلخص الخطوط العريضة للأسطورة في أربع نقاط تتكرر كلها، مع بعض التنويعات، في بقية الأساطير اللاحقة:

- ١ - قرار إلهي بدمار الأرض بواسطة طوفان شامل.
- ٢ - اختيار واحد من البشر لانقاذ مجموعة صغيرة من البشر وعدد محدود من الحيوانات.
- ٤ - انتهاء الطوفان واستمرار الحياة من جديد بواسطة من نجا من الانسان والحيوان.

يمنع النقص الحاصل في بداية النص، من حصولنا على فكرة واضحة عن مطلع الأسطورة. وما أن يصبح النص واضحاً حتى يبدأ الحديث عن خلق الانسان وظهور خمس مدن إلى الوجود هي: اريدو، باديتيرا، لاراك، شروباك. وهي من

أوائل المراكز الحضرية السومرية . بعد توزيع هذه المدن على مجموعة من الأبطال والملوك ، يتشوه النص ويغيب معناه . وعندما يبدأ اللوح ، نجد الآلهة وقد قررت افناء البشر بواسطة طوفان يغمر الأرض . إلا أن بعض الآلهة تظهر عدم رضاها عن ذلك القرار . فهذه «أنانا» إلهة الحب والخصب تنوح وتبكي مصير البشر المفجع ، وهذا انكي إله الحكمة يخرج عن اجماع الآلهة ويأخذ على عاتقه انقاذ بذرة الحياة على الأرض . يتصل انكي بالملك زيوسودرا ، وكان انساناً تقياً صالحاً ، فيحدثه من وراء حجاب ، كاشفاً له نوايا الآلهة ، شارحاً له خطته لانقاذ الحياة ، والتي تتلخص في قيام زيوسودرا ببناء سفينة كبيرة لحمل الزمرة الصالحة من البشر وبعض الحيوانات . ورغم أن المقاطع الواضحة من النص لا تشير إلى بناء سفينة ، وهوية الناجين وعدد الحيوانات ، إلا أن المقاطع الباقية تصف لنا السفينة أثناء الطوفان ، وتحدثنا عن قيام زيوسودرا بذبح ثور وكبش قرباناً للآلهة بعد نجاته . وهذا يدل على أنه حمل معه في السفينة بعض الحيوانات . وبعد انتهاء الطوفان يكافأ زيوسودرا على عمله باعطائه نعمة الخلود واسكانه في أرض دلمون ، جنة السومريين . وهذه ترجمة للمقاطع الواضحة من الأسطورة⁽⁵⁾ :

في ذلك الحين بكث «نتو»* كامرأة في المخاض
وانانا المقدسة ناحت على شعبها
انكي فكر ملياً ، وقلب الأمر على وجوهه
أنو وانليل وانكي وننخرساج [. . . .]
آلهة الأرض وآلهة السماء دعوا باسم أنو وانليل
في تلك الايام زيوسودرا كان ملكاً وقيماً على المعبد
قام بتقديم [قربان] عظيم
وجعل يسجد بخضوع [ويركع] بخشوع
ودونما كلل توجه للآلهة [في المعبد]
فراى في أحد الايام حلماً لم ير له مثيلاً

5 - S.N. Kramer, Sumerian Mythology, Harper, Newyork, 1961

- A. Heidel, The Gilgamesh Epic, Phoenix Books, Chicago, 1970.

* ننخرساج ، الآلهة الام .

الإله [. . . .] جدار [. . . .]

وعندما ولف زيوسودرا قرب الجدار سمع صوتاً :

«قف قرب الجدار على يساري واسمع

سأقول كلاماً فاتبع كلامي

اعط اذنأ صاغية لوصاياي

انا مرسلون طوفاناً من المطر [. . . .]

فيقضي على بني الانسان [. . . .]

ذلك حكم وقضاء من مجمع الآلهة

أمر أنوا وانليل

[فتضع حدا] لملكوت البشر»

يتبع ذلك تشوه في النص . إلا أن المفقود يصف ولا شك تعليمات الإله حول بناء السفينة ومواصفاتها ونوعية ركايبها ، ثم قيام زيوسودرا ببنائها . وعندما يتضح النص للقراءة نجد أنفسنا وسط الطوفان :

هببت العاصفة كلها دفعة واحدة

ومعها انداحت سيول الطوفان فوق [وجه الأرض]

ولسبعة أيام وسبع ليال

غمرت سيول الامطار وجه الأرض

ودفعت العواصف المركب العملاق فوق المياه العظيمة .

ثم ظهر «أوتو»* ناشراً ضوئه في السماء على الأرض

فتح زيوسودرا كوة في المركب الكبير

تاركاً أشعة البطل أوتو تدخل منه .

زيوسودرا الملك

خر ساجداً أمام أوتو

ونحر ثوراً وقدم ذبيحة من غنم

يعود النص للتشوه مرة أخرى . ومن المحتمل أن يكون الجزء الناقص هنا يتحدث عن جفاف المياه وهبوط السفينة على الأرض الجافة وحضور بقية الآلهة

* اوتو : اله الشمس .

وسرورهم بنجاة الحياة من الدمار الكامل، والانعام على بطل الطوفان بالحياة
السرمدية في أرض دلمون:

زيوسودرا الملك،

سجد أمام آنو وانليل

ومثل إله وهباه حياة أبدية

ومثل إله وهباه روحاً خالدة

عند ذلك زيوسودرا، الملك

دعي باسم حافظ بذرة الحياة

وفي أرض [. . .] أرض دلمون

حيث تشرق الشمس، أسكنه

ودلمون، جنة السومريين، ليست مكاناً لأرواح الصالحين، لأن الحياة
الأخرى لم تكن معروفة لدى السومريين، وحالة الموت هي حالة أبدية يدخلها كل
البشر بصرف النظر عما قدمت أيديهم في الحياة الدنيا، حيث يدلفون إلى العالم
الأسفل، عالم الظلمة الأبدية، في استمرارية ليست بالحياة وليست بفقدان
الحواس والشعور والادراك. وسنبحث هذه النقطة في باب العالم الأسفل لاحقاً.
أما الجنة فهي مرتع الآلهة، وقلة قليلة من البشر الذين انعم عليهم الخلود. نقرأ
عنها في لوح آخر وصفاً حياً، فهي مكان طاهر نظيف ومضيء، حيث لا تنعق
الغريبان ولا تصرخ الشوحة، ولا يفترس الأسد ولا الذئب، وحيث لا تلتهم
الحيوانات الزرع، ولا يعرف أحد الآلام والمرض والعجز والشيخوخة، حيث لا
مكان للحزن والبكاء*.

* من أجل النص راجع فصل الجنة السومرية.

٣ | الطوفان البابلي

كما فعل البابليون في راعتهم الأولى «الينوما ايليش» كذلك فعلوا في
رائعتهم الثانية «ملحمة جلجامش» فملحمة جلجامش هي تأليف أدبي رائع، بين
مجموعة نصوص سومرية قديمة تتحدث عن بطل سومري حكم الفترة النضرة
الأولى التالية للطوفان. فكانت تلك الاقاصيص السومرية نواة بنت عليها العبقريّة
الادبية البابلية درة من درر الأدب القديم، وحملتها الكثير من تصورات الثقافة
البابلية، الفكرية والدينية والفلسفية. وإلى جانب نصوص جلجامش السومرية،
استفاد البابليون من نص الطوفان السومري فادخلوه في سياق الملحمة التي جاءت
نسيجاً متميزاً في معانيها ومراميها.

كان نص الطوفان، هو أول ما تم اكتشافه من ملحمة جلجامش. ففي عام
١٨٧٢ أعلن عالم الآثار البريطاني جورج سميث عن توصله لحل رموز أحد ألواح
مكتبة بانيبال الحاوي على نص عن الطوفان مشابه للنص التوراتي. وقد أثار هذا
الاعلان الكثير من الحماس، فتتابعت البعثات الاثرية على المنطقة، إلى أن تم
الكشف عن ألواح ملحمة جلجامش الاثني عشر، والتي تغطي أسطورة الطوفان
معظم اللوح الحادي عشر منها. ورغم أن قصة الطوفان تبدو للوهلة الأولى وقد
أقحمت على أحداث الملحمة، إلا أنها، في الواقع، قد جاءت في انسجام تام

مع الإيقاع المأساوي للملحمة، وأضافت إليها أبعاداً ومعاني خاصة، مؤكدة أن الخلود سراب لن يناله أحد من البشر.

جلجامش، بطل مدينة أوروك وملكها، ثلث إله، وثلثاه بشر قضى حياته في الصيد واللهو والبطش بالناس، منتشياً بقوة الخرافية وطاقته المتفجرة. ثم يتعرف على أنكيدو، نده، وتغير الصداقة العميقة التي ربطت بينهما مجرى حياته، فيقرر تحويل قواه وطاقاته للعمل المجدي الذي ينفع الناس، يقوم الصديقان بمغامرات عديدة ذات أهداف سامية، إلا أن أنكيدو يموت نتيجة إحدى هذه المغامرات. وهنا يصحو جلجامش على المأساة الحقيقية في حياة البشر ويهيم على وجهه في الصحاري والبراري تاركاً عرشه ومملكته باحثاً عن سر الخلود وأكسير الحياة، يدفع به قدر الإنسان الفاني. فهو رغم ثلثه الإلهي، فإن نسبه البشري يشده إلى القدر المشترك لبني الإنسان. وبعد صعاب ومشاق لا يقدر عليها بشر، وصل جلجامش إلى أوتنابشتيم، الإنسان الذي منت عليه الآلهة بالحياة الخالدة، يسأله عن سر الخلود، وكيف الحصول عليه. فيقص عليه أوتنابشتيم قصته مؤكداً أن ما حصل له هو أمر فريد لن يتكرر بسهولة لأحد من الناس، ويكشف له خبايا وأسرار واقعة الطوفان الكبير^(١):

قال جلجامش لأوتنابشتيم البعيد:

انظر إليك يا أوتنابشتيم،

فأرى شكلك الرقيق لا يختلف عن شكلي

نعم. انك لا تختلف عني في شيء

لقد صورتك في نفسي كبطل على أهبة القتال

ولكن ها أنت مستلق بترائح أو متكئ

أخبرني كيف حصلت على رفقة الآلهة ونلت الخلود؟

فقال أوتنابشتيم لجلجامش:

جلجامش... سأكشف لك أمراً كان مخبوءاً،

وابوح لك بسر من أسرار الآلهة،

«شوريياك» مدينة أنت تعرفها،

للق على شاطئ نهر الفرات،

لقد شاخت المدينة والآلهة في وسطها،

لحدثهم نفوسهم ان يرسلوا طوفاناً،

كان هناك أنو أبوهم،

كما كان «أنليل» مستشارهم،

و«نورتا» ممثلهم،

و«اينوجي» وزيرهم،

و«ننجيكو» الذي هو «ايا» كان حاضراً أيضاً،

فتقل حديثهم إلى كوخ القصب:

«ياكوخ القصب، ياكوخ القصب، جدار ياجدار،

اصغ ياكوخ القصب، وتفكر ياجدار»

رجل شوريياك يا ابن أوبارا - توتو،

قوض بيتك وابن سفينة،

اهجر ممتلكاتك وانج بنفسك،

اترك متاعك وانقذ حياتك،

اعمل على حمل بذرة كل ذي حياة،

والسفينة التي أنت بانيها،

ستكون وفقاً لمقاسات مضبوطة،

فيكون عرضها معادلاً لطولها،

وغطها كما هي المياه السفلى.

عندما فهمت ذلك قلت لـ «ايا» مولاي،

[سأضع نصب عيني] ما قد أمرتني به

واعمل على تنفيذه

[ولكن بماذا] اجيب المدينة والناس والشيوخ؟

ففتح ايا فمه وقال

متوجهاً بالحديث إلى انا خادمه:

* كوخ القصب هو بيت أوتنابشتيم.

** والجدار هنا يذكرنا بالنص السومري عندما يتحدث إنكي إلى زيوسودرا من خلف حائط.

«اليك ما ستقوله لهم :

لقد علمت ان انليل يكرهني»

وعلي بعد الآن الا ابقى في مدينتكم،

وألا ادير وجهي نحو أرض انليل،

سأهبط إلى «أبسو» اعيش مع مولاي ايا،

اما انتم فسينزل عليكم مطر وافر،

[. . . .] من الـ / طيور . . . من الاسماك،

[. . . .] غلال الحصاد،

وفي المساء رب العاصفة،

سينزل عليكم خيراته مطراً من القمح»*

وما ان [لاح اول قبس من نور الصباح]

حتى تجتمع الناس حولي،

[.]

(سطران مشوهان)

جلب الاطفال القار [بينما] جلب الكبار [كل ذي] فائدة،

وفي اليوم الخامس انهيت هيكل [السفينة].

كانت ارضيتها «ايكو»** واحد، وارتفاع جدرانها مائة

وطول كل جانب من جوانب سطحها مائة وعشرين ذراعاً***

حددت شكلها الخارجي وشكلته،

وستة سطوح سفلية بنيت فيها،

وبذلك قسمتها لسبعة طوابق،

كما قمت بتقسيم ارضيتها لتسعة اقسام،

وثبت على جوانبها مصدات المياه،

زودتها بالمؤن والذخيرة،

وسكنت في القرن ستة وزنات من القار،

* من الوضع ان «ايا» يحاول تغطية مقاصده عن الناس وتضليلهم.

** مقياس للمساحة يعادل ٣٦٠٠ م^٢.

*** وبذلك يصبح شكل السفينة مكعباً منتظماً.

وثلاث وزنات من الاسللت،

ثلاث وزنات من الزيت الى بها حاملو السلال،

واحدة استهلكها لنقع مصدات المياه،

واثنتان قام ملاح السفينة بخزنها،

ذبحت للناس عجولاً،

ورحت انحر الخراف كل يوم،

عصير العنب والخمر الاحمر والزيت والخمر الابيض،

اعطيت الصنّاع فشربوا كما من نهر ماء،

واحتفلوا كأعياد رأس السنة.

[. . . .] المرهم وضعت يدي.

[. . . .] اوضحت السفينة جاهزة.

[. . . .] كان صعباً للغاية.

[. . . .] من فوق ومن تحت.

[. . . .] ثلثاها.

حملت اليها كل ما املكه.

كل ما املكه من فضة حملت اليها.

كل ما املك من ذهب حملت اليها.

كل ما لدي من بذور كل شيء حي حملت اليها

وبعد ان ادخلت اليها اهلي وأقاربي جميعاً،

وطرائد البرية ووحوشها وكل اصحاب الحرف

عين لي الإله «شمش» وقتاً محدداً:

«عندما يرسل سيد العاصفة* مطراً مدمراً في المساء،

ادخل الفلك واغلق عليك بابك».

وما أن ازف الموعد،

حتى أرسل سيد العاصفة مطراً مدمراً في المساء

قلبت وجهي في السماء، كان الجو مربعاً للنظر،

دخلت السفينة وأغلقت علي بابي،
 اسلمت قيادها للملاح بوزور - آموري،
 اسلمته الهيكل العظيم بكل ما فيه .
 وما ان لاحت تباشير الصباح،
 حتى علت الافق غيمة كبيرة سوداء،
 يجلجل في وسطها صوت «حدد»
 ويسبقها «شوللات» و «خانيش»
 اقتلع اريجال*** الدعائم،
 وقام ننورتا بفتح السدود .
 رفع «الانوناكي» مشاعلهم،
 حتى أضاءت الأرض بيريقها .
 الا أن ثورة حدد بلغت حدود السماء،
 احالت إلى ظلمة ما كان مضيئاً،
 وقام بتحطيم الأرض كما تحطم الجرة .
 عصفت الريح العاتية يوماً كاملاً،
 بعنف عصفت و [.]
 اتت على الناس وحصدتهم كما الحرب،
 حتى عمي الأخ عن أخيه،
 وبات اهل السماء لا يرون اهل الأرض .
 حتى الآلهة ذعروا من هول الطوفان،
 وهربوا صاعدين إلى سماء «آنو»
 انكمشوا كالكلاب الخائفة وربضوا في أسي .
 صرخت «عشتار» كامراًة في المخاض

* حدد اله البرق والرعد والصواعق والامطار .

** مساعدا الاله حدد

*** هونرجال اله العالم السفلي

**** انو كما نعرف هو سيد السماء، وبما ان السماء كانت في تصور البابليين سبعة طباقاً فان
 آنو قد اتخذ السماء السابعة مقراً له .

ناحت سهدا الآلهة ذات الصوت العذب :
 «لقد الت إلى طين تلك الأيام القديمة،
 ذلك بأنني نطقت بالشر في مجمع الآلهة،
 فكيف استطعت ان امر بمثل هذا الشر .
 كيف استطعت أن آمر بالحرب لتدمير شعبي،
 تدمير من اعطيتهم انا الميلاد،
 وما هم يملأون اليم كصغار السمك»
 وبكى معها آلهة الأونانكي .
 جلسوا يتدبون ويتوحون،
 وقد غطوا افواههم .
 ستة ايام وستة ليال،
 والرياح تهب والعاصفة وسيول المطر تطفئ على الأرض .
 ومع حلول اليوم السابع . العاصفة والطوفان،
 خففت من وطأتها وكانت قبل كأنها الجيوش المحاربة .
 واخذ البحر يهدأ والعاصفة تسكن . والطوفان يتوقف .
 فتحت نافذة . فوق النور على وجهي .
 نظرت إلى البحر . كان الهدوء شاملاً
 وقد عاد البشر إلى الطين .
 كان ال [. . . .] بمحاذاة السقف،
 جلست وانحنيت أبكي،
 وانسالت دموعي على وجهي،
 ثم نهضت وتطلعت في كل الاتجاهات،
 مستطلعاً حدود البحر .
 على بعد اثنتي عشرة ساعة مضاعفة، انبثقت قطع من الأرض،
 واستقرت السفينة على جبل (نصير) .
 امسك الجبل بالسفينة ومنعها من الحركة .
 ومضى اليوم الأول والثاني والجبل ممسك بالسفينة .
 ومضى اليوم الثالث والرابع والجبل ممسك بالسفينة .

ومضى اليوم الخامس والسادس والجبل ممسك بالسفينة .
وعندما حل اليوم السابع ،
اتيت بحمامة وأطلقتها في السماء .
طارت الحمامة بعيداً وما لبثت ان عادت الي
لم تجد مستقراً فأبت .
فأتيت بسنونو واطلقته في السماء ،
طار بعيداً وما لبث ان عاد الي .
لم يجد موطناً لقدميه فأب ،
ثم اتيت بغراب واطلقته في السماء ،
فطار الغراب بعيداً ولما رأى ان الماء قد انحسر ،
أكل وحام وحط ولم يعد .
عند ذلك اطلقت الجميع للجهات الاربع وقدمت اضحية .
سكبت خمر القربان على قمة الجبل .
اقمت سبعة قدور وسبعة آخر ،
وجمعت تحتها قصب السكر الحلو وخشب الارز والاس .
فتشمم الآلهة الرائحة الذكية ،
تجمعوا على الاضحية كالذباب ،
وعندما وصلت الآلهة العظيمة ، (عشتار)
رفعت عقدها الكريم الذي صنعه آتو وفق رغباتها وقالت :
«أيها الآلهة الحاضرون . كما لا أنسى هذا العقد اللازوردي
الذي يزين عنقي
فانتي لن أنسى هذه الايام قط وسأذكرها دوماً
تقدموا جميعاً وقربوا من الذبيحة ،

الا انليل وحده لن يقترب ،
لأنه سبب الطوفان دونما ترو ،
واسلم شعبي للدمار» .
وعندما وصل انليل ،

ورأى السفينة الغابه الغمظ الشديد ،
واستشاط غضباً من الهة الابحيجي
انجا أحد من الفائين ؟ ألم يكن مقدراً ان يهلكوا جميعاً؟
ففتح ننورتا فمه وقال مخاطباً انليل المحارب :
«من يستطيع ان يقوم بأمر دونما ايا
ان ايا وحده يعي كل الأمور»
ففتح ايا فمه وقال مخاطباً انليل المقاتل :
«أيها المحارب ، أيها الحكيم بين الآلهة .
كيف ، آه كيف دونما تفكر جلبت هذا الطوفان؟
حمل المذنب ذنبه ، والاثم اثمه .
امهله حتى لا يفنى ، ولا تهمله كي لا يفسد .
كنت تستطيع بدل الطوفان ان تسلط الاسود لتنقص عدد البشر .
كنت تستطيع أن تطلق الذئاب فتتقص من تعدادهم .
أو تحدث القحط الذي يهلك البلاد .
أو تأتي بـ ايرا** فيحصد الناس .
ثم انني لست الذي افشى سر الآلهة العظام .
لقد أريت أتراحيس*** حليماً فاستشف منه السر .
والآن اعقد أمرك بشأنه»
فصعد انليل إلى السفينة ،
وأخذ بيدي وأصعدني معه
كما اصعد زوجتي ايضاً وجعلها تركع إلى جواري ،
ثم وقف بيننا ولمس جبهتنا مباركاً :
«ما كنت يا اوتونابشتيم إلا بشراً فانياً
ولكنك وزوجك منذ الآن ستغدوان مثلنا (خالدين)

* ننورتا ، اله السدود والري والقنوات .

** اله الطاعون .

*** اسم آخر لزيوسودرا أو اوتونابشتيم

اصناف الحيوان اليها. ولا شك ان هذا النص يشكل النواة التي بني عليها نص طوفان جلجامش.

ملحمة أتراميس:

وهي النص البابلي الثالث عن الطوفان ورغم انها وصلتنا موزعة على عدة كسرات ألواح فإن سياقها العام واضح، ويمكن متابعتها دونما اشكال ولا ابهام. وقد سبق الطوفان في هذه الرواية بالامراض والايوثة التي ارسلها «أنليل في محاولة للتقليل من تعداد البشر الذين بدأ تكاثرهم وضجيجهم يقض عليه مضجعه ويمنع النوم عن جفونه»^(٨):

لقد عمرت الأرض وتكاثر الناس
تكاثروا حتى تخمت بهم الأرض كما تتخم الشاة
وتزايدوا حتى ازعجوا الإله «أنليل» بتجمعاتهم
لقد وصل ضجيجهم اليه (في عليائه)
فقال للآلهة الكبرى:
لقد ازداد صخب البشر
وجعل النوم بعيداً عن عيوني
فلتقع الاشجار التي تطعمهم
ولتعمو بطونهم طلباً للطعام
وليمنع «حدد» في الاعالي مطره عنهم.
وفي الاعماق فلتنضب مياه الينابيع
وليتوقف سيل المياه من العيون
ولتهب الرياح
[.....]
لتحرم السماء من غيومها
وتبقى الأرض دونما مطر

وفي القاصي البعيد عند قم الانهار ستعيشان».

ثم أخذوني واسكنوني في البعيد حيث قم الانهار.

يعتبر هذا النص اهم نصوص الطوفان في أرض الرافدين، وذلك للعثور عليه كاملاً دونما نقص أو تشويه، ولدقة تعبيره وجمال أدائه الأدبي، ونصاعة لغته الشعرية. فهو جزء من ملحمة ذائعة الصيت في العالم القديم ترجمت إلى معظم لغات المنطقة القديمة. إلا انه ليس النص الوحيد. فقد وصلتنا اساطير طوفان أخرى من أرض الرافدين ستعرض لها فيما يلي من هذا الفصل.

نص نيبور:

يقدم لنا هذا النص أقدم رواية سامية عن الطوفان، فهو يعود إلى الدولة البابلية القديمة. وتم العثور عليه في خرائب مدينة نيبور مكتوباً على لوح آجري تالف ومكسور. ولم تسمح حالة اللوح باستعادة أكثر من بضعة أسطر منه. ولكن هذه الأسطر الباقية تعطي فكرة واضحة عن مضمونه^(٩):

سأقوم بافلات [المياه. .]

[.....] سوف يأخذ الناس أجمعين.

[.....] قبل ان يحل الطوفان

[.....] سأسبب الخراب والدمار والفناء.

[.....] قم ببناء السفينة

[.....] سيكون هيكلها

سفينة عظيمة، وسيكون اسمها حافظة الحياة.

[.....] قم بتغطيتها بغطاء متين

وإلى السفينة التي صنعت

اجلب وحوش البر وطيور السماء

ان هذه الأسطر على قلتها تعطينا فكرة واضحة عن مضمون القصة. فهناك طوفان قادم، وإله يصطفي أحد البشر لينقذ الحياة، ويأمره ببناء سفينة وحمل

لتمنع الحقول غلالها

ولتحجب «نيسابا»* صدرها الخصب

(يتبع ذلك تشويه كبير حتى السطر ٣٨٧ ثم يتابع النص على الشكل

التالي):

ففتح انكي فمه

وقال مخاطباً انليل:

لماذا امرت [.....]

سأمد يد المساعدة إلى البشر [.....]

والطوفان الذي قد امرت به

(مجموعة اسطر مشوهة يصعب ترجمتها يليها مباشرة سطر استدراكي ثم

التذييل المعهود الذي ينهي به النسخ كل لوح).

فتح اتراحيس فمه

وقال لمولاه

(تذييل):

واللوح الثاني من: عندما الانسان الاله مجموع سطور ٤٣٩ سطرأ

نسخها: ايليت - ايا - النساخ المساعد ٢٨ شياط

في السنة التي قام بها الملك آميزادوجا باعادة بناء

دور - افيزادوجا

عند فم الفرات

الكسرة الثانية:

(البداية مفقودة)

فتح اتراحيس فمه وقال لمولاه:

هلا اعطينني شرحاً لاحلامي

[.....]

وحسناً فلتصغ إلي

اسمع يا جدار

* الاله القمح والحبوب. وهي صورة أخرى من صور الالهة - الام نينورساج.

وتمل كلماتي باقوى القصب:

قوى يهلك وابن سفينة

اهجر ممتلكاتك

وخلص حياتك

والسفينة التي انت بانيها

(يتبع ذلك تشويه كبير حتى نهاية الكسرة حيث نجد نفس التذييل الذي رأيناه

في الكسرة السابقة).

[.....]

الكسرة الثالثة:

وفي الوقت المحدد الذي سأعينه لك

ادخل الفلك واغلق عليك بابك

احمل اليها الحبوب والمتاع والمواشي

زوجك وعائلتك واقرباءك واصحاب الحرف

طرائد البرية ووحوشها، وما استطعت من آكلة الاعشاب

سأدفع بها اليك، وتقبع عند ابوابك تحرسها لك

ففتح اتراحيس فمه وقال

محدثاً «ايا» مولاه:

لم يسبق لي أن بنيت سفينة

فهلا رسمت لي شكلاً لها على الأرض

استعين به على بنائها

[.....] على الأرض [.....]

ثم اني سأعمل على تنفيذ كل ما أمرتني به.

(البقية مكسورة).

الكسرة الرابعة:

(البداية مفقودة)

وعندما حلت الـ [سنة الثانية]

وتبعها السنة الثالثة

تبد الناس في [سهم

وعندما حلت السنة الرابعة [. . . .] في ضيق

[. . . .] الواسع غدا ضيقاً

وهام الناس في الطرقات باكتئاب

وعندما حلت السنة الخامسة طرقت البنت باب امها*

ولكن الأم لم تفتح لابتها بابها

وراقبت البنت ميزان امها

وراقبت الأم ميزان ابنتها*

وعندما حلت السنة السادسة . اعدت الابنة لتكون طعاماً

كما هيء الاطفال ليكونوا طعاماً الـ [. . . .] مليئاً

وراح البيت [يفترس] البيت الآخر

وصارت وجوه الناس كوجوه اشباح الموتى

[وعاشوا] بانفاس خفيفة (مكتومة تكاد لوحتها تتوقف)

ولكنهم تلقوا رسالة [. . . .]

(بقية العمود تالفة ، ولكننا نستنتج مما ورد في العمود الثاني ان البشر قد

منحوا استراحة مما يعانون فعدت احوالهم للأزدهار، ولكنهم عادوا لاقلاق انليل

من جديد فشن عليهم حملة جديدة).

في الاعالي [امسك حدد امطاره]

وفي الاعماق نضبت (الينابيع) ولم تصل المياه لأبارها

وضنـ[ت الحقول] بخيراتها

(لأن) نيسابا قد حجبت صدرها [. . . .]

فاضت السهول بالـ [ملح]

ولم يظهر الزرع ولا ازهر النبت

واجتاحت الامراض والاوبئة الناس اجمعين

اغلقت الارحام وباتت بلا حبل ولا ولادة

* والواضح من هذا المعنى ان النساء قد هجرن ازواجهن فعدن الى اهلهن .

* اي ان العلاقات صار يسودها الشك وعدم الثقة والمحاسبة الدقيقة في جميع الامور.

[.]

وعندما حلت السنة الثانية [. . . .] المؤمن

وعندما حلت السنة الثالثة

تغير الناس في [. . . .]

وعندما حلت السنة الرابعة [. . . .] في ضيق

[. . . .] الواسع غدا ضيقاً

وهام الناس في الطرقات باكتئاب

وعندما حلت السنة الخامسة طرقت البنت باب امها

ولكن الأم لم تفتح لابتها بابها

وراقبت البنت ميزان امها

وراقبت الأم ميزان ابنتها

وعندما حلت السنة السادسة اعدت الابنة لتكون طعاماً

كما هيء الاطفال ليكونوا طعاماً وكان الـ [. . . .] مليئاً

وراح البيت يفترس الآخر

وصارت وجوه الناس كوجوه اشباح الموتى

وعاشوا بانفاس خفيفة (مكتومة تكاد لوحتها تتوقف)

ولكن اتراحيس الرجل [الحكيم]

توجه بقلبه [إلى ايا سيده]

[وتكلم] مع إلهه

[وسيده ايد]ـا تكلم معه

[. . . .] باب إلهه

وإلى جانب النهر اقام سريره

[. . . .] الامطار [. . . .]

(يلي ذلك نقص ولكننا نفهم من سياق ما يلي ان ايا قد استجاب لاتراحيس
بعد ان اقام هذا إلى جانب النهر يصلي ليكون قريباً من انكي إله الماء . ولكن
الناس عادوا لسابق عهدهم فعاد انليل إلى افانيه في افنائهم والتقليل من
توالدهم).

بسبب ضوضائهم غدا «انليل» منزعجاً

وبسبب ضجيجهم لم يطرأ الكرى جفونه

فعمد انليل اجتماعاً

وقال للآلهة ابنائه :

«عظيمة صارت ضوضاء البشر

وبسببها انا منزعج

وبسببها لا يطرأ الكرى جفوني

[. . . .] فلتكن هناك ملاريا

وبلحظة خاطفة فلتضع الاوبئة حداً لضجيجهم

وتهب عليهم كما العواصف (والاعاصير)

علل وأمراض وأوبئة وحمى»

[. . . .] فكانت ملاريا

وبلحظة خاطفة وضعت الاوبئة حداً لضجيجهم

وكالعواصف هبت عليهم (وحصدتهم)

علل وامراض وأوبئة وحمى

ولكن اتراحيس توجه بقلبه إلى سيده «ايا»

وتكلم مع إلهه

وسيده ايا تكلم معه

فتح اتراحيس فمه وقال

مخاطباً ايا سيده :

«ياالهي ان البشر يشنون

وقد طغى على الأرض غضب الآلهة

[. . . .] وانت ياامن خلقتنا

هلا اجتثت العلل والأمراض والاوبئة والحمى

ففتح ايا فمه وقال له لما سمع نداءه :

[. . . .] في الأرض

[. . . .] وصل لآلهتك

[.]

[.]

فعمد انليل اجتماعاً وقال للآلهة ابنائه :

[. . . .] لا تضرهم

لم ينقص البشر بل ازدادوا عما قبل

ضوضاءهم تزعجني (وتؤرقني)

وضجيجهم يمنع عن عيني الكرى

فلتمنع الاشجار عنهم اثمارها

ولتعمو بطونهم طلباً للخضار

في الأعالي فليمسك حدد مطره عنهم

وفي الأعماق فلتنضب الينابيع ولا تصل المياه لأبارها

ولتبخل الحقول بخيراتها

ولتحجب نيسابا صدرها (الخصب) . . .

ولتنج السهول العريضة ملحاً

فلا يظهر الزرع ولا يزهر التبت

ولتعصف الأمراض والأوبئة بالناس اجمعين

ولتغلق الأرحام فلا حبل ولا ولادة»

(فكان ما قال)

منعت الأشجار ثمارها عن الناس

وعوت بطونهم طلباً للخضار

وفي الأعالي امسك حدد مطره عنهم

وفي الأعماق نضبت الينابيع ولم تصل المياه لأبارها

وضنت الحقول بخيراتها

وحجبت نيسابا صدرها (الخصب)

وعصفت الأمراض والأوبئة بالناس اجمعين

واغلقت الارحام فلا حبل ولا ولادة

(يلي ذلك نقص . وعندما يكتمل اللوح للقراءة نجد مساعي انليل في افناء
البشر عن طريق اغلاق الارحام تبوء بالفشل . لأن اتراحيس وآخرون معه يمضون
إلى ربة الولادة «مامي» أو «ماما» التي تجدد الخلق عن طريق ارحام طينية .

والمقطع يشوبه الغموض بعض الشيء . وقد عمدت إلى ترك ترجمة بعض الأسطر للحفاظ على المعنى العام .

[. . . .] قبلوا أقدامها

قائلين : اليك ندعو ياخالقة بني الانسان

ياسيدة جميع الآلهة

ومضوا إلى بيت الاقدار

ننجيكو (الذي هو) ايا و «ماما» الحكيمة

.....

وقال ايا [. . . .] بينما يتلو التعويذة ويكررها

وطلب من «مامي» ان تتلو التعويذة وهو جالس امامها

فتلتها «ماما» وعندما انتهت

صبتها على (ما جمعه) من طين

واقطعت منه اربع عشرة قطعة . ووضعت سبعاً على اليمين

ووضعت سبعاً على اليسار وبينهما اقامت قطعة من الأجر

.....

وفتحت لكل منهما سرة (في وسطه)

سبعة ارحام وسبعة آخر . سبعة انتجت رجالاً

وسبعة انتجت نساء

إلى هنا وينتهي ما وصلنا من ملحمة «أتراحيسس» . والواقع ان الصورة التي ظهر بها انليل لصورة مهولة . وهو وان ارتبط اسمه بأهم حوادث الدمار والخراب في المنطقة فإن له جانباً آخر لا علاقة له بالدمار والخراب بل بالبناء والنظام . وكيف لا وهو الذي اخرج العالم من وسط العماء وخلق الشكل من الهيولى ، والنظام من لجة الفوضى ، وأورد هنا ترتيلة من احدى الصلوات الكثيرة التي وجدت في تمجيده وتعظيمه باعتباره محور الكون :

لولا انليل الجبل العظيم

لما بنيت المدن ولا اقيمت المواطن

ولما شيدت الزرائب والحظائر .

ولما اقيم ملك ، ولا ولد كاهن اعظم

ولما احقير كاهن الى «ماخ» ولا الكاهنة العليا . . .

ولغدا العمال وليس عليهم رئيس ولا مشرف

والانهار لولاء ما جلبت مياهها الفيض والارواء

ولولاء ما وضع السمك بيضه في الأهوار

ولما بنت اطيوار السماء اعشاشها في الأرض الواسعة

وفي السماء لولاء ما جاءت بمائها السحب العابرة

ولولاء ما نمت النباتات والاعشاب التي يزهر بها السهل

وفي الحقل والمرعى ما ازدهرت الغلة الوافرة

وما انتجت الاشجار في الغابات اثمارها

نص بيروسوس :

قلنا في فصل التكوين ان «بيروسوس» هو كاهن مردوخ في بابل في النصف الأول من القرن الثالث قبل الميلاد بعد فتح الاسكندر وطغيان التأثير الهليني وقد قام هذا الكاهن بكتابة تاريخ «بابل» عن طريق جمعه من المخطوطات والوثائق المدونة ، ونشره باللغة اليونانية عام ٢٧٥ ق . م . وقلنا ان اعمال هذا الكاتب قد ضاعت كلها . غير ان مقتبسات منه قد ظهرت في أعمال الكاتب الكسندر بوليستر في القرن الأول قبل الميلاد . ومن جملة تلك المقتبسات رواية بيروسوس عن الطوفان^(٩) :

بعد موت الملك «ارديتيس» تولى الحكم بعده ابنه «اكسوثروس» الذي وقع في عهده الطوفان الكبير . ففي ذات ليلة تجلى «كرونوس» * للملك في الحلم وأنبأه انه سيقوم في الخامس عشر من شهر تموز باهلاك الحياة على الأرض بواسطة طوفان مدمر لا يبقى على شيء . ثم امره أن يشرع بكتابة الواح عن بداية كل شيء وتطوره ونهايته * وطمر هذه الألواح في «سيبارا» مدينة إله الشمس . كما امره ان يبني سفينة ويقلعه فيها مع عائلته واقربائه ، وان يخزن فيها الماء والطعام ويحمل اليها

9 - A. Heidel, The Gilgamesh

* يقوم الكاتب اليوناني هنا بتغيير اسم الاله من «ايا» الى كرونوس الاله اليوناني المعروف .

** ويقصد «ايا» بذلك الى حفظ منجزات الحضارة من الضياع .

الحيوانات الحية من كل ما يطير أو يدب على الأرض. فإذا سئل إلى أين يبغي الذهاب عليه أن يقول: «إلى الآلهة لأصلي لها عسى أن تكون رفيقة بالبشر» فصعد الملك بما أمر وبني سفينة طولها خمسة (أسناديا) وعرضها اثنتا (أسناديا) وملأها وفق المشيئة الإلهية ثم صعد مع زوجته وأولاده والمقربين إليه.

وبعد أن هدا الطوفان أرسل «أكسوثروس» بعض الطيور. فلما لم تجد مكاناً تهبط إليه أو طعاماً تلتقطه عادت إلى السفينة. فانتظر فترة ثم أرسل الطيور مرة أخرى. ولكنها عادت إلى السفينة أيضاً وعلى أرجلها آثار من طين. وعندما أطلقها للمرة الثالثة طارت ولم تعد. فعرف أكسوثروس أن الأرض قد انكشفت. وما لبثت السفينة أن استوت على أحد الجبال ولم تعد تتحرك. نزل الملك من السفينة ومعه زوجته وابنته وملاح السفينة. فسجد على الأرض وبني مذبحاً وقدم قرباناً للآلهة. ولما تأخر عن العودة إلى السفينة نزل ساكنوها ويحثوا عنه ومن رافقه فلم يقفوا لهم على أثر. وبينما هم في حيرة من أمرهم اتاهم صوت من السماء يأمرهم بالتقوى والصلاح ويخبرهم بأن أكسوثروس رفع إلى الآلهة ليعيش معهم عيشة خالدة لأنه كان تقياً صالحاً، كما شاركته في هذه النعمة زوجته وابنته وملاح السفينة. واخبرهم الصوت أن المكان الذي هبطوا فيه هو إحدى بقاع أرمينيا. وأن عليهم أن يعودوا منه إلى بابل وأن يستعيدوا الألواح المطمورة في «سيارا».

وعندما سمع القوم ما قاله لهم الصوت السماوي، قاموا بتقديم أضاح للآلهة ومضوا إلى بابل سيراً على الأقدام. وقبل وصولهم عرجوا إلى حيث الألواح فاسترجعوها ثم تابعوا فبنوا المدينة من جديد، واشادوا مدناً كثيرة أخرى وأقاموا المعابد والهيكل.

٣ | الطوفان السوراني

إذا كان الدارس بحاجة إلى أعمال الفكر ليظهر التشابه القائم بين نصوص التكوين السومرية والبابلية والسورية من جهة، والنص التوراتي من جهة أخرى، فإن نصوص الطوفان تعفيه من كثرة التمحيص والتدقيق والبحث عما خفي من المعاني والرموز: أن التشابه بين النصوص البابلية والنص التوراتي يدعو لكثير من التأمل والتفكير. ومرة ثانية تطرح نفسها، مسألة التفسير، بقوة أكبر. لقد كتب مؤلفو التوراة نص الطوفان معتمدين بشكل واضح على أكثر من نص بابلي، مع بعض التعديل والتغيير، ومعظم التعديلات تتعلق بشخصية الإله الرئيسي في الرواية فبينما تزدهم الرواية البابلية بالآلهة المتناقضة الأهواء والرغبات، يتفرد يهوه بالفعالية الرئيسية في الرواية التوراتية. وفيما عدا ذلك فإن الرواية التوراتية تتبع نفس المخطط العام الذي أسست له الأسطورة السومرية. وسأعتمد بعد سرد النص التوراتي إلى إجراء مقارنة شاملة بين جميع النصوص التي قدمتها.

طوفان نوح - سفر التكوين

الأصحاح السادس:

«١ - ولما ابتدأ الناس يكثرون على وجه الأرض وولد لهم بنات. - ٢ - رأى

بنو الله بنات الناس انهن حسنات فاتخذوا لهن نساء من جميع من اختاروا . - ٣ -
فقال الرب لا تحل روحي على الانسان ابداً لانه جسد وتكون أيامه مئة وعشرين
سنة . - ٤ - وكان على الأرض جبابرة في تلك الايام ، وأيضاً بعد أن دخل بنو الله
على بنات الناس وولدن لهم اولاداً أولئك هم الجبابرة المذكورون منذ الدهر .
- ٥ - ورأى الرب شر الناس قد كثر على الأرض وإن كل تصور افكار قلوبهم انما
هو شر في جميع الايام . - ٦ - فندم الرب انه عمل الانسان على الأرض وتأسف
من قلبه . - ٧ - فقال الرب امحو الانسان الذي خلقت على وجه الأرض ، الانسان
والبهائم والدبابات وطير السماء لانني ندمت على خلقي لهم . - ٨ - اما نوح فنال
حظوة في عيني الرب . - ٩ - وهؤلاء مواليد نوح . كان نوح رجلاً براً كاملاً في أجياله
وسلك نوح مع الله . - ١٠ - وولد نوح ثلاثة بنين ساما وحاماً ويافت . - ١١ - وفسدت
الأرض أمام الله وملئت جوراً . - ١٢ - ورأى الله الأرض فإذا هي قد فسدت لأن كل
جسد قد أفسد طريقه اليها . - ١٣ - فقال الله لنوح قدرنا أجل كل بشر بين يدي فقد
امتلأت الأرض من أيديهم جوراً فهأنذا مهلكهم مع الأرض . - ١٤ - اصنع لك
تابوتاً من خشب قطراني واجعله مساكن واطله من داخل ومن خارج بالقار . - ١٥ -
كذا تصنع ، ثلاث مائة ذراع طوله وخمسون ذراعاً عرضه ، وثلاثون ذراعاً سمكه .
- ١٦ - وتجعل طاقاً للتابوت وإلى قد ذراع تكمله من فوق واجعل باب التابوت من
جانبه ومساكن سفلى وثواني وثالث تصنعه . - ١٧ - وها انذا آت بطوفان مياه على
الأرض لاهلك كل جسد فيه روح حياة من تحت السماء وكل ما في الأرض يهلك .
- ١٨ - واقيم عهدي معك فتدخل التابوت انت وبنوك وامراتك ونسوة بنيك معك .
- ١٩ - ومن كل حي من كل ذي جسد اثنين من كل تدخل التابوت لتحييا معك .
ذكراً وانثى تكون . - ٢٠ - من الطير باصنافها ومن البهائم باصنافها ومن جميع
دبابات الأرض باصنافها يدخل اليك اثنان من كل لتحييا . - ٢١ - وانت فخذ لك
من كل طعام يؤكل وضمه اليك فيكون لك ولهم مأكلاً . - ٢٢ - فعمل نوح بحسب
ما أمره به هكذا فعل .

الاصحاح السابع :

١ - وقال الله لنوح ادخل التابوت انت وجميع أهلك فاني إياك رأيت باراً أمامي
في هذا الجيل . - ٢ - وخذ من جميع البهائم الطاهرة سبعة سبعة ذكوراً واناثاً . ومن

البهائم التي ليست طاهرة النهر ذكراً وانثى . - ٣ - وخذ أيضاً من طير السماء سبعة
ذكوراً واناثاً ليجيها نسلها على وجه الأرض . - ٤ - فاني بعد سبعة أيام مطر
على الأرض اربعين يوماً واربعين ليلة وماح كل قائم مما صنعت عن وجه الأرض .
- ٥ - فعمل نوح بحسب كل ما أمره الرب به . - ٦ - وكان نوح ابن ست مئة سنة حين
كان ماء الطوفان على الأرض . - ٧ - ودخل نوح التابوت هو وبنوه وامراته ونسوة بنيه
معه من ماء الطوفان . - ٨ - ومن البهائم الطاهرة ومن البهائم التي ليست بطاهرة ومن
الطير وجميع ما يدب على الأرض . - ٩ - دخل التابوت اثنان اثنان إلى نوح ذكوراً
واناثاً كما أمر الله نوحاً . - ١٠ - وبعد سبعة أيام كانت مياه الطوفان على الأرض .
- ١١ - في السنة الست مئة من عمر نوح في الشهر الثاني في اليوم السابع عشر منه
في ذلك اليوم تفجرت غيوم الغمر العظيم وتفتحت كوى السماء . - ١٢ - وكان
المطر على الأرض اربعين يوماً واربعين ليلة . - ١٣ - في ذلك اليوم نفسه دخل نوح
التابوت هو وسام وحام ويافت بنوه وامرأة نوح وثلاث نسوة بنيه معهم . - ١٤ - هم
وجميع الوحوش باصنافها وجميع البهائم كل طائر كل ذي جناح . - ١٥ - ودخلت
التابوت إلى نوح اثنين من كل ذي جسد فيه روح حياة . - ١٦ - والداخلون دخلوا
ذكوراً واناثاً من كل ذي جسد كما أمره الله وأغلق الرب عليه . - ١٧ - وكان الطوفان
اربعين يوماً على الأرض فكثر الماء وحمل التابوت فارتفع عن الأرض . - ١٨ -
وكثرت المياه جداً وتعاضمت على الأرض فسار التابوت على وجه الماء . - ١٩ - وكثرت
المياه جداً على الأرض فغطت جميع الجبال الشامخة التي تحت السماء كلها .
- ٢٠ - وعلت المياه خمسة عشر ذراعاً على الأرض وتغطت الجبال . - ٢١ - فهلك
كل ذي جسد يدب على الأرض والناس كافة . - ٢٢ - كل من في انفه نسمة حياة
من كل من في اليبس ماتوا . - ٢٣ - ومحا الله كل قائم على وجه الأرض من الناس
والبهائم والدبابات وطير السماء فانمحت من الأرض وبقي نوح ومن معه في التابوت
فقط . - ٢٤ - وتعاضمت المياه على الأرض مئة وخمسين يوماً .

الاصحاح الثامن :

١ - وذكر الله نوحاً وجميع الوحوش والبهائم التي معه في التابوت . فأرسل
الله ريحاً على الأرض فتناقصت المياه . - ٢ - وانسدت عيون الغمر وكوى السماء
واحتبس المطر من السماء . - ٣ - وكانت المياه تتراجع عن الأرض كلما مرت

وعادت ونقصت المياه بعد مئة وخمسين يوماً. - ٤ - واستقر التابوت في الشهر السابع في اليوم السابع عشر منه على جبال آراط. - ٥ - وكانت المياه كلما مرت نقصت إلى الشهر العاشر وفي أول يوم منه ظهرت رؤوس الجبال. - ٦ - وكان بعد أربعين يوماً أن فتح نوح كوة التابوت التي صنعها. - ٧ - وأطلق الغراب فخرج وجعل يتردد إلى أن جفت المياه عن الأرض. - ٨ - ثم أطلق الحمامة من عنده لينظر هل غاصت المياه من وجه الأرض. - ٩ - فلم تجد الحمامة مستقراً لرجلها فرجعت إليه إلى التابوت إذ كانت المياه على وجه الأرض كلها فمد يده فأخذها وادخلها إلى التابوت. - ١٠ - ولبت أيضاً سبعة أيام آخر وعاد فاطلق الحمامة من التابوت. - ١١ - فعادت إليه الحمامة وقت العشاء وفي فيها ورقة زيتون خضراء فعلم نوح أن المياه قد جفت عن الأرض. - ١٢ - ولبت أيضاً سبعة أيام آخر ثم أطلقها فلم تعد ترجع إليه أيضاً. - ١٣ - وكان في سنة إحدى وست مائة في اليوم الأول من الشهر الأول أن جفت المياه عن الأرض فرفع نوح غطاء التابوت ونظر فإذا وجه الأرض قد نشف. - ١٤ - وفي الشهر الثاني في اليوم السابع والعشرين منه جفت الأرض. - ١٥ - فخاطب الله نوحاً قائلاً. - ١٦ - اخرج من التابوت أنت وامرأتك وبنوك ونسوة بنيك معك. - ١٧ - وجميع الوحوش التي معك من كل ذي جسد من الطير والبهائم وسائر الدبيب الساعي على الأرض اخرجهن معك ليتوالدوا في الأرض ويمون ويكثرون عليها. - ١٨ - فخرج نوح وبنوه وامراته ونسوة بنيه معه. - ١٩ - وجميع الوحوش والدبابات والطيور وكل ما يدب على الأرض بأصنافها خرجت من التابوت. - ٢٠ - وبنى نوح مذبحاً للرب وأخذ جميع البهائم الطاهرة ومن جميع الطير الطاهرة فأصعد محرقات المذبح. - ٢١ - فتنسم الرب رائحة الرضا وقال الرب في نفسه لا أعيد لعن الأرض أيضاً بسبب الإنسان بما تصور قلب الإنسان شريراً منذ حدثته ولا أعود أهلك كل حي كما صنعت. - ٢٢ - وأبداً مادامت الأرض فالزرع والحصاد والبرد والحر والصيف والشتاء والنهار والليل لا تبطل.

وكما رأينا في اسطورة التكوين التوراتية، فإن قصة الطوفان تقدم لنا أيضاً فرصة لملاحظة النسج الذي قام به كتاب التوراة، بعد العودة من الأسر في بابل لنوعين من النصوص التوراتية. الأول ويظهر الرب فيه تحت اسم يهوه، والثاني تحت اسم إيلوهيم. ولذا دعونا النصوص الأولى باليهوية والثانية باليلوهيمية. ان قراءة الطوفان التوراتي دون أخذ هذه الحكاية بعين الاعتبار توقع القارئ

في حيرة لما في الحوادث من تناقض. لأن مؤلفي التوراة قد جعلوا النصين يتداخلان مع بعضهما دونما التفات لالغاء التناقضات بينهما. ولايضاح ذلك لابد من العودة إلى النص مرة أخرى، لايراد اوضح النقاط التي يبدو التعارض فيها محيراً للوهلة الأولى.

ورد في الاصحاح السادس: ١٩ - ٢٠ «ومن كل حي من كل ذي جسد اثنين من كل تدخل التابوت لتحيا معك، ذكراً وأنثى تكون. من الطير بأصنافها ومن البهائم بأصنافها ومن جميع دبابات الأرض بأصنافها يدخل إليك اثنان من كل لتحيا» أما في الاصحاح السابع: ٢ - ٣ فقرأ «وخذ من جميع البهائم الطاهرة سبعة سبعة، ذكوراً واناثاً. ومن البهائم التي ليست طاهرة اثنين ذكراً وأنثى». إن الفقرتين تطرحان تعليمات متناقضة تماماً. ففي الأولى يتوجب على نوح أن يحمل من الحيوانات والطيور والدبابات اثنين بصرف النظر عن نوعها أو طهارتها، أما في الفقرة الثانية فعدد الحيوانات المحمولة يتوقف على نوعها وطهارتها.

وفي الاصحاح السابع: ١٢ «وكان المطر على الأرض أربعين يوماً وأربعين ليلة» وفي نفس الاصحاح: ١٧ «وكان الطوفان أربعين يوماً على الأرض». وفي الاصحاح الثامن: ٣ «ونقصت المياه بعد مئة وخمسين يوماً». وفي نفس الاصحاح: ٦ «وكان بعد أربعين يوماً أن فتح نوح كوة التابوت التي صنعها وأطلق الغراب لينظر هل غاصت المياه عن وجه الأرض».

هنا أيضاً نواجه بروايتين، الأولى تجعل مدة الطوفان مئة وخمسين يوماً وانحساره مئة وخمسين، والثانية تجعل مدة الطوفان أربعين يوماً وانحساره أربعين مضاعفاً إليها فترات كل منها سبعة أيام. كما تختلف الروايتان في اطلاق الطيور ومكان الرسو. فبينما تنص الأولى على رسو السفينة على جبل آارات دون التعرض للطيور، تتحدث الثانية عن اطلاق الغراب والحمامتين وتغفل مكان الرسو.

بين النص التوراتي والنصوص السومرية والبابلية

سنأتي الآن إلى اجراء المقارنة بين النص التوراتي والنصوص السومرية والبابلية السابقة عليها: وذلك بتتبع العناصر الرئيسية في رواية الطوفان.

فعل زيوس في الأسطورة اليونانية ؟ هذا ما لا تستطيع الاسطورة، بنصها الذي وصلنا، الاجابة عليه .

٣ - بطل الطوفان :

«زيوسودرا» كان بطل الطوفان السومري . والكلمة تعني «الذي وضع يده على العمر المديد»، وذلك اعتماداً على ما أعطته له الآلهة من حياة سرمدية عقب الطوفان . اما اسم «اوتنابشتيم» بطل القصة البابلية فيعني «الذي رأى الحياة»، والاسم مشتق هنا ايضاً من طبيعة المكافأة التي نالها لانقاذه الحياة على الأرض . وفي ملحمة اتراحيس فإن الاسم يعني «الواسع الحكمة» . اما سفر التكوين فلم يعن بايجاد علاقة ما بين اسم «نوح» وبين التجربة التي مر بها البطل . فقد فسرت كلمة نوح احياناً بأنها تعني الراحة . إلا ان الحياة المديدة التي عاشها نوح تضعه إلى جانب زيوسودرا الذي وضع يده على العمر المديد، واوتنابشتيم الذي رأى الحياة، فلقد عاش نوح تسعمائة سنة .

عاش اوتنابشتيم في «شوروباك» وهي من أقدم المدن في جنوبي الرافدين وقد ورد ذكرها بين المدن الخمسة التي ظهرت للوجود عقب خلق الكون السومري . اما زيوسودرا فإن نقص النص يمنع من معرفة المدينة التي عاش فيها . ولم يخصص التوراة مدينة بذاتها عاش فيها نوح .

كانت نجاة زيوسودرا راجعة لكونه رجلاً تقياً صالحاً . وكذلك الأمر فيما يتعلق باكسوتروس ونوح . ومن سياق النص البابلي نفهم ايضاً ان اوتنابشتيم كان كذلك .

٤ - الاعلام عن الطوفان :

تتفق جميع النصوص على أن الاعلام عن الطوفان قد جاء من جهة إلهية . وتختلف في كيفية ايصال الخبر . فزيوسودرا رأى حلماً لم ير شيئاً له قط . فأخذ يتضرع للآلهة عسى ان تظهر له معناه، ثم انه سمع صوتاً يأمره أن يقف خلف حائط ليتلقى من خلاله رسالة الإله الذي انباه القرار . كذلك اوتنابشتيم الذي رأى حلماً يخاطبه فيه «ايا» من وراء جدار كوخه القصب، ويكشف له فيه سر الآلهة . ويؤكد نص بيريسوس كذلك على الحلم كواسطة للاتصال .

في سفر التكوين ، يقوم إله اليهود يهوه بارسال الطوفان . ولكن مجمع الآلهة السومري والاكادي من قبله هو الذي يقرر الطوفان . وهذا القرار ليس اجماعياً بدليل ان آلهة الولادة «نتو» في النص السومري تنوح على أولادها البشر . وانكي الحكيم يقرر بينه وبين نفسه مد يد المعونة للناس وانقاذ الحياة عن طريق زيوسودرا التقي الاثير لديه . كذلك الأمر بالنسبة للنص البابلي فعشتار ندمت على انصياعها لقرار البعض في مجمع الآلهة، وإياً قام بكشف سر القرار الإلهي لاوتنابشتيم . ثم اتنا بطريقة غير مباشرة نعرف في آخر النص، ان انليل هو المسؤول الرئيسي عن الطوفان، شأنه في ذلك شأن يهوه، ويبدو انه هو الذي اقترحه وحمل الآلهة للموافقة عليه، ومن ثم قام بادارته حتى النهاية وتبدو مسؤولية الطوفان واقعة بكليتها على انليل من كلام ايا : «كيف دونما تفكر جلبت هذا الطوفان» ومن كلام عشتار : «تقدموا جميعاً وقربوا من الذبيحة . إلا انليل وحده لن يقترب لأنه سبب الطوفان دونما ترو . واسلم شعبي للدمار» .

٢ - اسباب الطوفان :

يؤكد التوراة صراحة على الاسباب الاخلاقية وراء قرار دمار الانسان . فالأرض قد فسدت وامتلات بالعنف والشر . اما النص البابلي فيعطي تلميحاً بالاسباب الاخلاقية، حيث نجد «ايا» في آخر النص يخاطب انليل قائلاً : «حمل المذنب ذنبه والأثم اثمه . . . امهله كي لا يفنى ولا تهمله كيلا يفسد» . وهذا يدل بوضوح على أن غرض انليل الاساسي من الطوفان كان القضاء على الشرور والآثام فدمر الجميع دون تمييز بين الصالح والطالح .

وعلى العكس من هذين النصين فإن ملحمة اتراحيس تطرح سبباً غريباً للطوفان يذكرنا بالسبب الاساسي للصراع بين الآلهة في اسطورة التكوين . فانليل يشعر بالانزعاج من صخب البشر وضوضائهم فيقرر افناءهم بعد ان اعيتة الحيل في التقليل من عددهم . ولكنه بعمله هذا يناقض العلة الرئيسية لخلق البشر، الا وهي حمل عبء الكدح عن الآلهة . فهل كان يخطط لخلق جديد يعقب الطوفان . كما

أما في التوراة فنجد الإله يتصل بنوح مباشرة دونما ستار أو حجاب ودون الحاجة لوساطة الحلم . وفي شخص يهوه تتحد شخصيتا «ايا» و«انليل» فييهوه الذي أمر بالطوفان وهو الذي ابلى نوح واختاره للنجاة . بينما يقوم بهذه المهمة في بقية الأساطير الهان منفصلان احدهما يرسل الطوفان والثاني يتولى اعلام من يختارهم للنجاة دون علم الأول .

٥ - السفينة :

كما تباينت اسماء بطل الطوفان تباينت كذلك تسميات السفينة التي بناها فالقصة السومرية أشارت للسفينة بأنها «ماجور» أي السفينة العملاقة ونص نيبور استعمل كلمة مشابهة . اما نص جلجامش فسمّاها «ايلييو» التي تعني مجرد سفينة أو مركب، ولكنه يصفها في أماكن متفرقة على أنها «الهيكل العظيم» . بينما لا يستعمل سفر التكوين سوى كلمة واحدة «يتبا» التي تعني بالعبرية الصندوق أو التابوت .

تحتوي سفينة اوتنابشتيم على سبعة طوابق وتنقسم عمودياً إلى تسعة اقسام . واثناء بنائها لا نعرف ما اذا قد جعل لها نوافذ وفتحات وابواب ، ولكننا نقرأ بعد انتهاء الطوفان ان اوتنابشتيم قد فتح نافذة فسقط النور منها على وجهه . أما سفينة نوح فتحتوي على ثلاثة طوابق وتتألف من عدد غير محدد من الاقسام . ولها باب في جانبها وفتحة للنور تحت السقف مباشرة تدور حول السفينة من كل الجوانب . وبينما ينفرد اوتنابشتيم باستعمال الزيت عندما قام بنقع مصدات المياه بوزنة واحدة وخزن الوزنتين الباقيتين ، فإنه يتفق مع نوح على استعمال القار الذي طلى به السفينة . ولكنهما يعودان للاختلاف بشأن الشكل الخارجي والابعاد .

وعلى كل فإن ابطال الطوفان يؤمرون كل بدوره ببناء سفينة عظيمة تحمل بذور الحياة وتتدخل الشخصية الإلهية كثيراً أو قليلاً بتحديد شروط بنائها . . ويبدو أن اوتنابشتيم كان اكثرهم حرية في ذلك .

٦ - ركاب السفينة :

بعد ان فرغ من عمله ، قام اوتنابشتيم بنقل كل ما يملكه من ذهب وفضة إلى السفينة . كما نقل إليها أهله وأقاربه وجميع أهل الحرف . ودفع إليها طرائد البرية

ووحوشها ، وأقام عليها ملاحاً أسلمه مادها . ويأتي عمل اوتنابشتيم في حمل اصحاب الحرف مشابهاً في مغزاه لعمل اكسوتروس في طمر اللواح الحاوية على سجلات لبداية كل شيء . وتطوره . فالبطلان يحاولان حفظ حضارة الانسان وثقافته من الضياع ونقلها للأجيال التالية التي تعقب الطوفان ، حتى لا تجد نفسها مضطرة للبدء من جديد . ويبدو من سياق النص ان اوتنابشتيم قد حمل معه طيوراً لأنه قام باطلاق بعضها على سبيل الاستطلاع . كما قام بحمل المؤن والذخائر .

ونستدل من المقاطع الباقية من النص السومري ، ان زيوسودرا قد حمل معه بعض الحيوانات ، بدليل أنه قام بتقديم ذبائح الشكر للآلهة من الثيران والخرفان . وكذلك فعل اتراحيس الذي حمل إلى السفينة طرائد البرية ووحوشها وما استطاع من آكلي الاعشاب ، ونقل اليه أهله وأقاربه واصحاب الحرف وجري اكسوتروس على نفس المنوال فنقل زوجه واولاده واصدقاءه المقربين وخزن فيها الطعام والشراب وحمل فيها مخلوقات حية مجنحة وذوات اربع .

تتفق التوراة مع قصص أرض الرافدين من حيث نقل الأشخاص والطعام والحيوان . إلا ان العدد الهائل للأفراد يتقلص إلى ثمانية فقط ، هم نوح وزوجته واولاده الثلاثة وزوجات اولاده . اما الحيوانات المحمولة والاطعمة حسب أوامر الرب فكانت : «من كل حي من كل ذي جسد اثنين من كل تدخل الصندوق لتحيا معك ذكراً وأنثى تكون . من الطير باصنافها ومن البهائم باصنافها ومن جميع دبابات الأرض باصنافها يدخل اليك اثنين من كل لتحيا . وأنت فخذ لك من كل طعام يؤكل فيكون لك ولهم مأكلاً» ويتبع ذلك تفصيل بالحيوانات الطاهرة وغير الطاهرة .

أما كيف سيعمل بطل الطوفان على جمع كل هذه الحيوانات فيبدو أن الشخصية الإلهية هي التي تكلفت بدفعها اليه ليحملها إلى السفينة ، كما يبدو من ملحمة اتراحيس ومن سفر التكوين . ففي ملحمة اتراحيس نرى ايا يقول لعبده «طرائد البرية ووحوشها وما استطعت من آكلي الاعشاب سأدفع بها اليك» كذلك في سفر التكوين نجد ان الحيوانات تأتي إلى نوح دونما جهد منه لجمعها وحصرها «وتدخل الصندوق لتحيا معك» «يدخل اليك اثنين من كل لتحيا» .

٧ - يوم ابتداء الطوفان :

«في السنة الستمائة من عمر نوح ، من الشهر الثاني في اليوم السابع عشر

منه . في ذلك اليوم تفجرت عيون الغمر وتفتحت كوى السماء ومن المعروف ان السنة العبرية الزراعية تبدأ في الخريف في أواخر تشرين الأول . فيكون الشهر الثاني والحالة هذه ، هو كانون الأول بداية موسم الامطار في سورية . اما قصة بيروسوس فتجعل الطوفان يبدأ في اليوم الخامس من شهر مايس . بينما تضمنت بقية النصوص عن ذكر أي موعد معين لبدء الطوفان .

٨ - علل الطوفان :

تسبب الطوفان في النص البابلي عن العاصفة والامطار والمياه السفلية «فحدد» إله الرعود والبروق والصواعق والامطار قد انطلق يسبقه مساعده . ورجال فتح فوهات العالم الأسفل فانطلقت مياه الاعماق الحبيسة . ونورتا إله السدود والري فتح سدوده وقنواته ففاضت دونما ضابط . وفي التوراة كذلك ، تسبب الطوفان عن الامطار الغزيرة وانبثاق المياه السفلية . أما النص السومري فيؤكد على الامطار كعنصر أساسي .

وقد قام الجيولوجي النمساوي E. SUESS في نهاية القرن التاسع عشر بمحاولة إيجاد تفسير علمي لرواية الطوفان فقال ان الطوفان ربما تسبب اساساً عن عاملين ، اولهما موجات عملاقة من البحر سببها اضطراب زلزالي في اقليم الخليج العربي أو إلى الجنوب منه . وثانيهما اعصار عنيف نشأ في خليج البنغال ، ثم عبر الهند متجهاً شمالاً نحو الخليج العربي . وقد صادف ذلك كله في موسم الفيضان السنوي في حوض الدجلة والفرات . وتشققت الأرض بتأثير الزلزال واندفعت منها المياه . وهكذا فإن الطوفان قد نشأ بتأثير مياه البحر الطاغية بصورة رئيسية . اما المياه السفلية ومياه الفيضان فلم تكن إلا عناصر مساعدة .

ولا نريد هنا أن نناقش هذه النظرية أو غيرها . بل نقول ان علل الطوفان كانت متشابهة في النصين البابلي والتوراتي . وذلك بصرف النظر عن تأكيد كل نص على عناصر معينة دون أخرى .

٩ - مدة الطوفان :

اعطى التوراة فواصل زمنية محددة بين الحوادث المؤلفة للقصة . فلقد دام

الطوفان اربعين يوماً . ثم ابتدأت المياه بالتناقص بعد مائة وخمسين يوماً . الخ . وجميع الأزمنة بعضها إلى بعض نستنتج ان المدة الفاصلة بين بدء الطوفان وخروج نوح من السفينة قد امتدت قرابة السنة الكاملة . أما النص البابلي فلم يأت على تفصيل للفواصل الزمنية ، بل اكتفى بالقول ان الطوفان استمر سبعة ايام وسبعة ليال . وكذلك الأمر في الأسطورة السومرية ، حيث استمر الطوفان ستة ايام وست ليال . لذلك لا نستطيع استنتاج مدة معينة لدوام الطوفان البابلي ، ولكنه قطعاً قد دام مدة اقصر بكثير من طوفان نوح .

١٠ - اين استقرت السفينة :

استقرت سفينة اوتنابشتيم على جبل «نصير» أي جبل الخلاص . وقد ورد اسم هذا الجبل في حوليات الملك آشور بانيبال التي حددت موقعه في جنوب نهر الزاب الأدنى ، وهو أحد روافد الدجلة .

اما سفينة نوح فقد استقرت على جبل آراراط . وآراراط في الواقع ليس اسماً لجبل بل هو اسم يطلق على بلاد ارمينيا . ويبدو أن السفينة قد رست على أعلى قمة في بلاد آراراط . ومن هنا جاءت التسمية ، وقد وردت كلمة آراراط في مواضع أخرى من التوراة للدلالة على قطر وبلاد لا على جبل . من ذلك مثلاً ما ورد في سفر أشعيا ٣٧ : ٣٨ - «وفيما هو ساجد في بيت نصروك إلهه ، قتله (ادرملك) و(شرآصر) ابنه بالسيف وهربا إلى أرض آراراط . وملك اسرحادون ابنه مكانه» . وما ورد في سفر ارميا الاصحاح الحادي والخمسون : ٣٧ - «انصبوا الراية في الأرض وانفخوا في البوق في الامم قدسوا عليها الأمم ونادوا عليها ممالك آراراط ومنى واشنكار» .

١١ - اطلاق الطيور :

في اليوم السابع لبدء الطوفان اطلق اوتنابشتيم حمامة لاستطلاع المحيط . وما لبثت ان عادت اليه لأنها لم تجد مستقراً لقدميها . وبعد فاصل زمني غير محدد اطلق سنونو فطار ثم عاد ايضاً . فانتظر فترة أخرى ثم اطلق غراباً فطار ولم يعد . فاستدل من ذلك ان الأرض قد اصبحت صالحة للهبوط فحرر سكان السفينة

واطلقهم للجهات الأربع . اما نوح فقد بدأ بالفراب . وقد أظهر بهذا التصرف حكمة أكثر من زميله اوتنابشتيم . ذلك ان الغراب يهوى المرتفعات دون السفوح والسهول . لذلك فإن غيابه لا يدل على انحسار الماء عن جميع الأرض . ثم أنه ارسل الحمامة ذلك الطائر الذي لا يطير إلا في السهول والمنخفضات . فحامت الحمامة ثم عادت ، فانتظر سبعة ايام اطلق بعدها الحمامة الثانية فطارت وعادت في المساء ، وفي منقارها غصن زيتون طري . ويبدو أنها وجدت مكاناً تهبط فيه وطعاماً إلا أن الوضع بشكل عام لم يكن مشجعاً على قضاء الليل خارج السفينة . فانتظر سبعة ايام آخر ، واطلق الحمامة الثالثة فطارت ولم تعد . مما دل نهائياً على ان السهول قد غدت جافة كما المرتفعات .

وهكذا تتفق الروايتان في ارسال الطيور ولكنها تختلف في نوعيتها وعددها . فبينما يرسل اوتنابشتيم حمامة وسنونو وغراباً ، يقوم نوح بارسال غراب وثلاث حمامات . ونستطيع أن نلمح تشابهاً من حيث المغزى بين عودة حمامة نوح وفي منقارها غصن زيتون ، وعودة طيور اكسوتروس وعلى مخالباها آثار من طين .

١٢ - مغادرة السفينة :

انتظر نوح فترة أطول قبل الخروج من السفينة . وكانت هذه الفترة كافية لنمو النباتات من جديد لاعالة جيل ما بعد الطوفان من الناس والحيوان ، أما خروج باقي أبطال الطوفان فقد كان سريعاً لأن دوام الطوفان لم يكن بالطول الكافي لدمار الطبيعة دماراً تاماً كما هو الأمر في الطوفان التوراتي . وقد جاء خروج نوح بناء على أمر من الإله كما كان الحال لدى دخوله . أما اوتنابشتيم والآخرين فقد خرجوا بناء على تقديرهم الخاص .

١٣ - تقديم الذبيحة والعهد الالهي :

يرفع كل أبطال الطوفان الشكر للآلهة على نجاتهم ، ويقدمون الاضاحي والقرابين . فزيوسودرا خراً ساجداً امام اوتو ونحر ثوراً وقدم ذبيحة من غنم . واكسوتروس سجد على الأرض وبنى مذبحاً وقدم قرباناً للآلهة . واوتنابشتيم اطلق الركاب للجهات الأربع وقدم أضحية . ونوح بنى مذبحاً للرب ، واخذ من جميع البهائم الطاهرة ، ومن جميع الطير الطاهرة ، فأصعد محرقات على المذبح . وهنا يتطابق

حرفياً النص البابلي مع السوراء ، فبعد حرق الاضاحي نقرأ في نص اوتنابشتيم «تنشق الآلهة الرائحة الذكية» ونقرأ في التوراة «فتنسم الرب رائحة الرضي» . يتقبل الرب تقدمه نوح ويهدم على فعلته ، ويقطع على نفسه عهداً ابدياً بالا يدمر الأرض ثانية بطوفان مماثل : «وقال الرب لا أعيد لعن الأرض . . . ولا أعود أهلك كل حي كما صنعت . . . واقيم عهدي معكم . . . تلك قوسي جعلتها في الغمام فتكون علامة عهد بيني وبين الأرض» . وفي نص اوتنابشتيم ينسى الآلهة غضبهم على البشر عندما يشمون رائحة الاضحية ، ويتجمعون على صاحبها وقد سروا بنجاة الحياة على الأرض . ولا توجد هنا اشارة مباشرة لعهد ما مع الانسان . إلا أن كلام عشتار يوحى لنا بشيء قريب جداً من العهد الالهي «ومن اشارته التي كانت عند يهوه قوس قزح ، كلما رآه تذكر عهده مع البشر . فعندما وصلت عشتار رفعت عقدتها الكريم الذي صنعه آنو وفق رغبته وقالت : «أيها الآلهة الحاضرون كما أنني لا أنسى عقد اللازورد الذي يزين عنقي . فلنني لن أنسى هذه الأيام قط سأذكرها دوماً» ان رفع عشتار لعقدتها يقترب كثيراً في مضمونه من قوس قزح الذي يعطيه يهوه اشارة وعهد .

اما عن الندم فتعبر عنه عشتار عندما تقول : «تقدموا جميعاً وقربوا من الذبيحة إلا انليل وحده لن يقترب لانه سبب الطوفان دونما تردد اسلم شعبي للطوفان» كما يعبر عنه ايا عندما يخاطب انليل : «كيف . . . آه كيف دونما تفكر جلبت هذا الطوفان» وبالنهيأة فإن انليل نفسه يعبر عن ندمه عندما يهدأ غضبه . فيصعد اوتنابشتيم وزوجه ويمنحهما بركاته الالهية وخلوداً لفسيهما ، ويسكنهما في القاصي البعيد عند فم الانهار . وينال أبطال الطوفان الآخرون جزءاً مماثلاً . فيمنح زيوسودرا حياة ابدية في أرض دلمون واكسوتروس ينال نفس النعمة . اما نوح فينال ايضاً بركات إلهية من يهوه ولكن هذه البركات لا تصل حد اسباغ نعمة الخلود : «وبارك الرب نوحاً وبنيه وقال لهم انموا واكثروا واملأوا الأرض» .

إلا أن نوحاً يتكشف فيما بعد في التوراة عن انسان سكير عري . فبعد ان غرس كرماً ، حصد وشرب من خمره فسكر واخذ يرقص ويتعري من ثيابه : «وشرب من الخمر فسكر وتعري داخل خبائه فأبصر حام ابو كنعان عورة ابيه واخبر اخويه خارجاً . فأخذ سام ويافت الرداء ووضعاه على اكتافهما ومشيا إلى وراء وسترا عورة ابيهما ووجهاهما إلى وراء فلم يبصروا عورة ابيهما . فلما استيقظ نوح من خمره ،

علم ما قفل به ابنه الصغير. فقال ملعون كنعان. عبد العبيد يكون لاخوته. وقال مبارك الرب إله سام. وليكن كنعان عبداً لهم» التكوين ٩: ٣١ - ٣٥.

ويلاحظ هنا ان العبرانيين قد ادخلوا هذا الفاصل في القصة لتبرير امتلاكهم لأرض الكنعانيين وطردهم اهلها الذين لعنهم يهوه بسبب رؤية جدهم كنعان لعورة ابيه...

نتيجة:

لقد قمنا بسرد ما عثر عليه حتى الآن من أساطير الطوفان في المنطقة، واجرينا مقابلة بين هذه النصوص، موجّهين النظر أحياناً إلى نقاط اللقاء وتاركين أحياناً أخرى لذهن القارئ ان يعقد المقارنة ويكشف نقاط اللقاء والخلاف. والسؤال الأخير الذي يطرح نفسه: هل اعتمد النص التوراتي على النص البابلي أو أي من النصوص الأخرى؟ والجواب الذي اراه بالدراسة الموضوعية للنصوص هو نعم. مع بقاء الاحتمال قائماً في رجوع النصوص جميعاً إلى نص أقدم، أو إلى رواية بقيت في اذهان شعوب المنطقة من ديانة توحيدية سابقة. والواقع ان الهيكل العام للرواية التوراتية ينطبق بكل خطوطه العريضة، وبكثير من تفاصيله على النص البابلي حتى ان بعض التعابير تكاد تنطبق بحرفية مطلقة. واذا اخذنا بعين الاعتبار ان يهوه انما يقوم في الرواية التوراتية بجميع الادوار المتناقضة للآلهة، لزال إلى حد كبير شقة الخلاف بين الروايتين. فيهوه يقرر منفرداً ارسال الطوفان، ثم انه هو الذي يتسبب في علله، من طغيان مياه السيول والامطار وانبثاق المياه السفلية، وهو الذي ينقذ بعض الاثريين لديه، وهو الذي يندم ويعد بالافعل ذلك ثانية.

اما من ناحية الصياغة الادبية، فان النص البابلي يتفوق بشكل واضح على نص التوراة. ويكفي ان نستعيد قراءة وصف احوال الطوفان، لنرى التصوير الفني البديع والصناعة الادبية الرفيعة. وبلغ النص قمة روعته في النهاية عندما يقترب انليل من اوتنابشتيم وزوجته في مشهد درامي رائع فيصعدهما إلى السفينة، ويجعلهما يركعان امامه فيلمس جبهتهما مباركا: ما كنت قبل اليوم إلا بشراً فانياً ولكنك منذ الآن، ستغدو وزوجتك مثلنا نحن الآلهة، وفي القاصي البعيد ستعيشان عند فم الانهار.

وأخيراً وقبل أن أغادر اسطورة الطوفان، أريد أن أقف وقفة عابرة مع تفسير

اسمع للبعض ان لا يأخذ ماأخذ الجد. ولكن علم الفضاء الحديث، ورحلات الفضاء التي قام بها الانسان في العشرين سنة الاخيرة، قد أثبتت الامكانية العملية للمسافرين العوالم. يضاف إلى ذلك ان دراسات تجري في انحاء شتى من العالم، تفتح نتائجها الباب واسعاً امام تساؤلات مشروعة عن وصول كائنات عاقلة من عوالم أخرى إلى الأرض، حاملة معها اصولاً حضارية من عوالمها. الا يحتمل ان أسطورة الطوفان الذي قضى على كل شيء، الا نخبة مختارة حملت معها اصول الحضارة، هي واقعة حدثت في كوكب آخر خارج مجرتنا؟ الا يحتمل ان سفينة نوح هي سفينة فضاء أبحرت بعد دمار ذلك الكوكب حاملة معها مجموعة مختارة فحطت رحالها على الأرض حيث تابع ركايبها حياتهم عليها؟

قد يبدو هذا التفسير ضرباً من الخيال العلمي، ولكن مسألة وصول سكان الكواكب الأخرى إلى الأرض في فترة مبكرة من تاريخ الحضارة الانسانية، قد خرجت من حيز الخيال العلمي، إلى حيز الدراسة العلمية الجادة.

٤ | أساطير الدمار

لم تكن أساطير الطوفان وحدها التي اخبرتنا عن أحداث الدمار، والكوارث العامة التي حلت بانسان الحضارات القديمة. فلقد وصلتنا مجموعة أخرى من الأساطير تروي أحداثاً لا تقل رهبة وروعة عن أحداث الطوفان، ولكنها لا تقص عن دمار شامل يفني البشر والحيوان، بل عن دمار جزئي يتوقف في منتصف الطريق وقبل أن يقضي على الحياة قضاء مبرماً. ولعل هذا النوع من الأساطير، قد لعب في العهود القديمة ما لعبته المأساة على المسرح في العالم الكلاسيكي، فيما بعد. لعلها كانت نوعاً من تطهير المشاعر، يحسه المستمع وهو يصغي إلى ما ترويه من أهوال ومآسي فتكون له بمثابة المتنفس لكل أنواع العنف الداخلي المضطرب الذي يحسه البشر ويحارون في كيفية اطلاقه. ولعلها نوع من أنواع التعبير عن طاقات البشر التدميرية الكامنة، والتي لا تكفي شتى أنواع الحروب لافراغها من شحناتها. وفي نطاق التفسير التاريخي والايثولوجي، ربما كانت هذه الأساطير تبريراً وتعليلًا، لكوارث حقيقية حلت بالانسان، وحاد في أسبابها ودواعيها وأغراضها، فجاءت الأسطورة تروي تساؤلاته. فهذه أسطورة سومرية تعزو دماراً حل بالبلاد إلى انتقام الإلهة أنانا من بستانني اغتصبها، وهذه أسطورة بابلية تعزو العواصف التي اجتاحت البلاد طولاً وعرضاً، إلى غضب إله العاصفة انليل، وأخرى تعزو انتشار

المرض الفتاك إلى إله الطاعون أيرا الذي يستفيق من كسله بين الأونة والأخرى
ليمارس مهامه في نشر الأوبئة والأمراض السارية.

انا والبستاني:

تروي اسطورة سومرية، أن بستانياً، اسمه شوكا ليتودا، زرع شجرة وتعهدها
بالرعاية والعناية حتى كبرت ونشرت ظلها الواسع على معظم أجزاء حقله الذي
حمته من العواصف الهوجاء. إلى أن كان يوم:

وذات يوم، بعد أن عبرت سيدتي السماء وقطعت الأرض

انا، بعد أن عبرت السماء وقطعت الأرض

بعد أن قطعت أرض عيلام وبلاد شوبر

بعد أن قطعت [. . .]

دخلت الكاهنة انا البستان وغلبها النوم تعباً.

فرأها شوكاً ليتودا من طرف بستانه

فقبلها وضاجعها وعاد إلى طرف بستانه.

فلما صار الصبح وأشرقت الشمس

تلقت الفتاة حولها خائفة

تلقت انا حولها فرجة

فانظر الاذى الذي اوقعته الفتاة من أجل فرجها

انا من اجل فرجها ماذا فعلت

لقد ملأت جميع آبار البلاد بالدم

ففاضت كل الغابات والبساتين بالدم.

وصار الناس اذا أرادوا نضح الماء من آبارهم لا يجدون ما يشربونه سوى
الدم. فتلفت المزروعات وعم الجوع. ولما لم تجد الذي جامعها، قامت بتسليط
الرياح والعواصف المدمرة، ولكن دون جدوى

لقد قالت سأجد الذي ضاجعني في انحاء البلاد

ولكنها لم تجد الذي ضاجعها.

فترسل كارثة ثالثة إلا أن تسور اللوح الأجرى وتشوهم، تمنعنا من معرفة
ماهية هذه الكارثة، ولا نعرف على أي وجه انتهت الأسطورة.

انليل والعاصفة:

عندما يسكن الهواء، يكون انليل في حالة هدوء ودعة واطمئنان، وإذا هب
النسيم العليل فان انليل يسرح ويمرح. وإذا هبت العاصفة فانليل في حالة حركة
وانفعال. اما اذا اشتدت العاصفة وثار الاعصار فان انليل في حالة غضب وهياج،
كما هو الأمر في الأسطورة السومرية التالية^(١٠):

دعا انليل العاصفة

والناس ينوحون

اخذ من الأرض الرياح المنعشة

والناس ينوحون

اخذ من سومر الرياح الطيبة

والناس ينوحون

ودعا (بدلاً منها) الرياح الشيطانية

والناس ينوحون

وأوكلها لـ «كينغالودا» راعي العواصف

دعا العاصفة لتفني البلاد

والناس ينوحون

ودعا العواصف المدمرة

والناس ينوحون

عين الإله «جيبيل»* مساعداً له

ودعا اعاصير السماء

والناس ينوحون

والاعاصير المعولة المنقضة من السماوات

* جيبيل: إله النار.

والناس ينوحون
العاصفة العتية تزمجر مكتسحة البلاد
والناس ينوحون
العاصفة القاسية كموج الطوفان
تهشم سفن المدينة وتلتهمها
والناس ينوحون
كل هذا جمعه عند أساس السماء
والناس ينوحون
أشعل نيراناً كانت نذير العاصفة
والناس ينوحون
وألهب جوانب الرياح الغاضبة
بحر الصحراء اللافتح
فكانت تحرق كهجير الظهيرة اللاهب
والعاصفة التي أمرها انليل في حقد
(العاصفة) التي تلتهم البلاد
غطت «اور» كما الثوب، ولفتها كما القماط
وفي اليوم الذي تركت به العاصفة البلاد
غادرتها والمدينة خراباً
آه يا أيها الأب «نانا»^{*}
لقد ترك المدينة يباباً
والناس ينوحون
في اليوم الذي تركت به العاصفة البلاد
والناس ينوحون
(جثث) البشر لا كسرات الجرار
كانت تغطي الطرقات
والجدران كانت متصدعة
البوابات العالية والمسالك

* نانا: إله القمر.

قد تكدست فيها الموتى
ولم الشوارع المربهة حيث تعود الناس الاحتفال
تكدست هناك الموتى
في جميع الطرق والسبل تناثرت الجثث
وفي الحقول الطلقة التي كانت تملأ بالراقصين
تراكم هناك الموتى
وملأ دم البلاد ثقبها
وكمعدن في قالب
ذابت الاجسام كالدهن تحت الشمس.

إله الطاعون يجتاح العالم:

وفي الأسطورة البابلية يقوم «ايرا» إله الطاعون واللاويثة الفتاكة بدور أساسي في الكوارث والبلايا العظيمة التي تحل على الأرض. فنراه مشغولاً على الدوام بما يتوجب عليه تنفيذه من أعمال الخراب والابادة. وفي الأسطورة التي سنأتي على ذكرها فيما يلي نجد ايرا وقد مرت عليه فترة طويلة لم يلعب فيها دوراً هاماً على مسرح الأحداث. فنال منه الكسل وفترت همته. ولكن «سيبي» سلاحه الفتاك ذا الشعاب السبع، المرعب الذي ينثف الموت الزؤام يخاطبه وقد نال منه الملل والضجر^(١١):

انهض وسر قدماً يا «ايرا»
ايها المتسكع في ارجاء المدينة كمعجوز مريض
ايها الزاحف في البيت كطفل هرم
لقد بتنا نأكل طعام النساء، كمن لم يركب السهل ابداً
وصرنا نخشى الوغى كمن لم يعرف يوم كربه، قط
انهض ايها البطل الراكب السهول.
اصرع الانسان والحيوان.

11 - S. N. Kramer, Mythology of the Ancient World, Anchor Books, Newyork. (His Charter on Sumerson Mythology).

اما الالهة فستسمع (بفعالك) وتخشى (باسك)
 والملوك ستسمع (عن بطولاتك) وتفزع (سطوتك)
 والعفاريت ستسمع (بمأثرك) وتتقي (جبروتك)،
 سيسمع كل عظيم ويرتعد
 ستسمع بك البحار المتلاطمة وتضطرب
 ستسمع بك الجبال الراسيات وتضطرب
 أي «ايرا» لقد قلت كلمتي فهل سمعت؟
 مشدود هو القوس وحادة هي السهام،
 ومسلول هو السيف قد تهيأ للفتك (فهلا نهضت).
 وهنا تشتد عزائم ايرا فيستدعي وزيره «ايشوم» صائحاً به:
 اوسعوا لي فاني سأقتحم الدروب
 وإلى جانبي سيمشي «سيبي» البطل الذي لا قرين له،
 ومن خلفي ستمشي انت يامساعدني.
 فاستمع «ايشوم» لكلمات «ايرا» بقلب حزين. وشعر بالأسى لما ينتظر
 البشر من مصير:
 ايها الالهة. لقد أزمعت شراً للبشر والالهة
 لقد اضممرت للأرض دماراً.
 فهل من وسيلة لردك (عما انتويت)
 ففتح «ايرا» فمه وقال:
 مخاطباً مساعده «ايشوم»
 صمتاً يا ايشوم. وانصت لما أقول
 دعني انبثك بمصير الانسان (وقدره)
 أي مساعدني يا ايشوم الحكيم اسمع كلماتي:
 في السماء أنا فأس وحشية.
 في الأرض انا أسد (هصور)
 في البلاد أنا ملك فوق الجميع
 انا الجليل بين الالهة،
 وأنا المقدام بين «الاييجي»

وأنا القوي بين «الانولامي».
 لأن الانسان لم يخش كلماتي،
 ولم يهابه بتعاليم «مردوخ»
 بل عمل وفق مشيئة قلبه (ورغباته).
 فأنني سأدهو مردوخ ان يخرج من مسكنه،
 (فان فعل) سأقوم بتدمير الانسان.
 فلأن مردوخ سيد البشر والالهة. لا يستطيع ايرا أن يتصرف وفق هواه ما لم
 يغيض الطرف عنه فيمضي اليه بخدعة ليترك مسكنه في معبد «الايذاجيلا» ويمضي
 إلى مكان ستظهر ناره عباته، فيستحم ويتجدد ويعود أقوى مما كان واقدر على
 تصريف شؤون الكون والانسان:
 إلى بابل مدينة ملك الالهة يمم «ايرا» شطره.
 دخل «الايذاجيلا» قصر السموات والأرض ومثل امامه.
 فتح فمه وقال مخاطباً ملك الالهة:
 ايها الرب ان الهالة النورانية رمز الوهتك،
 المشعة ابدأ كنجم سماوي،
 قد كسدت وخبا لونها،
 وتاج سيادتك قد مال (عن رأسك)
 اترك مكان سكنك وانطلق
 ونحو الدار التي ستظهر نارها عباته شد الرحال.
 ولكن مردوخ يخشى ان هو ترك الايذاجيلا مركز الكون في بابل، ان يعود
 العالم إلى العماء وتطغى الفوضى الكونية التي تلجمها قوة مردوخ وجبروته، وتريعه
 على عرش الكون في معبده ذي البرج العالي. كما يخشى ان يخلو الساح لالهة
 العالم الاسفل فتنتلق لتلتهم جميع الاحياء دونما رادع أو وازع. ولكن ايرا يطمئنه
 بأنه سيأخذ عنه المسؤولية كاملة خلال غيابيه وينوب عنه حتى عودته. فيترك مردوخ
 قصره ويمضي للاستجمام في المكان الذي اقترحه ايرا. وما ان يغيب الإله الأكبر
 حتى يستدعي ايرا وزيره ايشوم قائلاً:

* وهذا مشابه لاسباب كل افعال الدمار الذي قام به يهوه ضد شعبه المختار الذي كان ينسى
 على الدوام كلمات الرب.

اوسعوا لي فاني سأقتحم الدرب .

لقد حان اليوم وازفت الساعة .

سأهيب بالشمس فتترك شعاعها ،

واغطي بالظلام الدامس وجه النهار .

فمن ولدته امه في يوم ماطر ،

ستدفنه في يوم مسغبة .

ومن مضى من طريق مروية خضراء ،

سيتمخذ في عودته طريق غبار ورمال .

(يتجه بالحديث لمردوخ الغائب)

«ابق حيث انت في الدار التي دخلت ،

وسأسهر باخلاص على تنفيذ شرائعك .

فان سمعت اصوات ذوي الشعور السود* تناديك ،

لا تعط توسلاتهم اذنأ صاغية» .

سأضع نهاية لجميع مراكز الحياة ،

فأحيلها ركاماً ،

سأدمر كل المدن ،

فأحيلها خراباً ،

سأهدم كل الجبال ،

وامسح عنها القطعان ،

سأزلزل المحيطات ،

وأفرغ منها الخيرات

سأقتلع الاشجار وغيضات القصب ،

سأسحق كل عظيم ،

واصرع الانسان ارضاً ،

وامحق كل شيء حي .

ثم ينطلق إله الطاعون واللاويثة الفتاكة والخراب غير عابئ بمحاولات ايشوم

* ذوو الشعور السود أو ذوو الرؤوس السود تعبير استعمله السومريون والاكاديون في وصف انفسهم .

أشبهه عن حمزه فهدم أولاً بابل وبعثني على سكانها ، ثم ينتقل إلى «ايريك» مدينة
البغايا المقدسات والعلماء والمختصين واللوطيين ، حيث معبد عشتار بما فيه من
مختشين نالت عشتار من رجولتهم . فيهدم المدينة ولكنه يبقى متعطشاً للفتك راغباً
في المزيد من الخراب :

سأظهر مزيداً من الفتك والانتقام ،

فأستلب روح الأب

ويدفنه أبوه .

ثم استلب روح الأب ،

ولا يجد أحداً ليدفنه . فمن بنى لنفسه بيتاً وقال :

هذا مكان راحتي (واقامتي) ،

فاني جاعل بيته هذا مستقراً لي ،

عندما تحملني الاقدار اليه ، فالبث في وسطه ،

حاملاً الموت لصاحبه ،

ثم ادمر بيت راحته واقامته .

فاذا صار خراباً (يباباً) ،

وهبته لشخص آخر .

على ان ايشوم يفرع اشد الفزع من هذا الفتك الاعمى دون تمييز بين
الصالح والطالح فيتوجه لايرا قاتلاً :

ايرا ايها الجليل .

قد سقيت التقي الردي ،

كما سقيت الضال الردي

قد سقيت الخاطيء الردي ،

كما سقيت الطاهر الردي .

قد سلبت حياة من رفع الاضاحي للالهة ،

وسلبت حياة حاشية الملوك ورجالهم ،

سلبت حياة كبير القوم ،

وسلبت حياة الفتاة الغضة .

ومع هذا ترفض ان تستريح وتقول لنفسك :

سأسحق كل عظيم،

وأصرع ارضاً كل ضعيف.

سأقتل سيد القوم،

فأجعل قومه في حيرة من امرهم،

سأهدم البيوت العالية ودعائم الجدران،

سأمحق كل ثروات المدينة،

سأخلع الصواري فتضل السفن سبيلها.

وامزق الاشرعة فلا تصل سفينة شاطئها.

سامزق الجبال ارباً رافعاً عنها راياتها

سأجفف الصدور حتى يموت الصغار.

واجفف الينابيع حتى تتوقف الأنهار عن الجريان.

سأطفيء نور الكواكب والنجوم وأتركها دونما رعاية*

سأتلغ جذور الاشجار فلا تنمو بعد (ولا تورق).

سأخلع اساسات الجدران فتتهز اعاليها (وتداعى).

وإلى مسكن ملك الآلهة سوف امضي حيث لن يعارضني احد

ويبدو ان خطاب «ايشوم» قد طامن من ثورة «ايرا» قليلاً فيقرر العفو عن

الاكاديين فقط وتدمير كل ما عداهم:

ارض ارض ومدينة مدينة.

كل بيت سيهاجم البيت الآخر.

ولن يعفو الأخ عن أخيه،

فيقتل بعضهم بعضاً.

وعند ذلك سينهض الاكاديون فيخضعوهم جميعاً.

وبذلك يجد «ايرا» الهدوء والسكينة، ويخبر الآلهة بأن مخططه في البدء كان

افناء البشر جميعاً بسبب خطاياهم، ولكن حديث ايشوم قد غير رأيه فأنقذ الاكاديين

فقط وجعل لهم الغلبة على اعدائهم:

ستقلب القلة الباقية في الأرض إلى كثرة،

* نور النجوم ليس دائماً بل انها تشعل كل ليلة من قبل الآلهة المعنية.

وسيجد كل السان منهم لرجاً.

سيهبط الاكاديون على اعدائهم العظماء،

ليحمل كل منهم سبعة كما تحمل الخرفان.

ستحولون مدنهم إلى خراب وتجعلون جبالهم ركاماً،

وتؤوبون بابل بشمين الفئائم (والاسلاب)،

(وتجعلون) آلهة البلاد الغضبي،

ترجع إلى مساكنها (راضية) هادئة.

ستكائر القطعان وتنمو الحبوب.

والأرض التي تركت ياباً،

ستجعلونها منتجة خصيبة.

وجميع الحكام من وسط مدائنهم،

سيجلبون إلى بابل اتاواتهم.

اما معابد «ايكور» التي دمرت،

فستشع بالنور قممها كالشمس الصاعدة،

ويفيض الدجلة والفرات بالمياه الغزيرة

ولأيام طويلة ستحكم بابل فوق البلاد

وتنتهي القصيدة بخاتمة تؤكد على عنصر الوحي في الأسطورة فكاتب النص

يقول انه قد دون ما اوحى اليه من قبل الآلهة دونما زيادة أو نقصان. وهذه الالتفاتة

تكشف لنا اوجهاً هامة في الأسطورة ودورها ونظرة الجماعة لها. فليس مدون

الأسطورة في نظر نفسه ونظر الجماعة المؤمنة به إلا كاتب وحي والهام يلعب دور

الوسيط بين الإله والناس.

(الا) من اجل مجد «ايرا»

فلنشدد هذه الاغنية سنوات لا عد لها.

وكيف ثار غضب «ايرا»،

فقرر خراب البلاد،

وافناء الناس والحيوان.

وكيف قام مستشاره «ايشوم» بتهدئته،

لجري انقاذ قلة قليلة .

وإلى كاتبني - عيلاني مردوخ* حافظ الألواح ابن داببي،
عرضها (الانشودة) ايشوم في حلم ليلي،
فعمدا نهض من نومه صباحاً لم يتس سطرأ واحداً،
ولم يزد عليها سطرأ واحد،

وبعد ان سطر الكاتب هذه الانشودة سمعها «ايرا» و«ايشوم» وبقية الآلهة
فنالت استحسانهم :

لقد سمعها «ايرا» ونالت اعجابه .

راقت له انشودة ايشوم،

وعظمها معه جميع الآلهة .

وهكذا نطق ايرا الجليل :

ستغمر الخيرات بيت من يقدس هذه الانشودة،

ولن يتنس من يهملها رائحة ذكية قط .

سيحكم الجهات الاربع من يرفع اسمي من الملوك،

اما من يرتل انشودتي من المغنيين فلن يموت قتلاً،

وتبقى كلماته حلوة الوقع في آذان الملوك والامراء .

والكاتب الذي يعلمها عن ظهر قلب سينجو من ايدي العدو

وفي مجمع المتعلمين حيث يذكر اسمي دون انقطاع،

سأفتح الأذان واسماً .

اما البيت الذي يخزن هذا اللوح،

فلن يلقى ثورة ايرا وغضب ايشوم،

ولن يقرب منه سيف القتل،

فنصبيه السلام والرغد .

الا فلتنق هذه الانشودة ابد الدهر،

ولتسمعها كل البلاد وتقدها،

ولتنطق باسمي كل الأرض المسكونة وتبجله .

يهوه والكوارث الشاملة :

ولعل إله العبرانيين يهوه من أكثر الآلهة ولعاً بالدماء والكوارث الشاملة . ففي
سفر الخروج نجد موسى يحاول اقناع فرعون عبثاً بالسماح لشعبه بمغادرة أرض
مصر إلى الأرض الموعودة في كنعان، وبعد أن ينال منه اليأس يلجأ إلى ربه الذي
يشن حملة من الفتك الشامل بفرعون وقومه، لاجباره على اطلاق العبرانيين وهو
يبدأ بما بدأت به «انانا» السومرية فيملاً آبار المصريين بالدم : «خذ عصاك ومد يدك
على مياه المصريين وأنهارهم وخلجهم ومناقهم وسائر مجامع مياههم فتصير دماً
ويكون دم في جميع أرض مصر» ثم ينتقل لفنون تدميرية أخرى : «فمد هارون يده
على مياه مصر فصعدت الضفادع وغطت أرض مصر» وبعد ذلك «مد هارون يده
بعضاه فضرب تراب الأرض فكان البعوض على الناس والبهائم . كل تراب الأرض
صار بعوضاً» . «ودخلت الذباب بيت فرعون وبيوت عبيده وجميع أرض مصر بكثرة
وفسدت الأرض من قبل الذباب» «فماتت مواشي المصريين بأسرها ومن مواشي بني
اسرائيل لم يمت احد» «فأخذ من رماد الاتون ووقف بين يدي فرعون وذراه موسى
إلى السماء فصار قروحاً وبثوراً متفخة في جميع أرض مصر» «فكان برد ونار
متواصلة بين البرد شيء عظيم جداً . . . فضرب البرد في جميع أرض مصر جميع
ما في الصحراء من الناس والبهائم وضرب البرد جميع عشبها وكسر جميع
اشجارها . «وساق الرب ريحاً شرقية على الأرض ذلك اليوم وطول الليل، وعند
الصباح حملت الريح الشرقية الجراد على جميع أرض مصر . . . فغطى جميع وجه
الأرض حتى أظلمت الأرض وأكل جميع عشبها وجميع ما تركه البرد من ثمر
الشجر» «فكان ظلام مدلهم في جميع أرض مصر ثلاثة أيام لم يكن الواحد يبصر
أخاه» «فلما كان نصف الليل ضرب الرب كل بكر في جميع أرض مصر، من بكر
فرعون الجالس على عرشه إلى بكر الاسير الذي في السجن وجميع أبنكار البهائم .
فقام فرعون ليلاً هو وجميع عبيده وسائر المصريين، وكان صراخ عظيم في مصر
حيث لم يكن بيت إلا وفيه ميت» وعند هذا الحد فقط يقتنع فرعون بضرورة اطلاق
بني اسرائيل فيفعل ذلك وهو مكره على أمره .

ومن عادة يهوه افناء المدن بكاملها فلا يترك منها احداً فينجو ليحدث باهوال
ما حدث لها .

فراتين

نقرأ في سفر التكوين الاصحاح ١٩ : ١٢ - ٣٦ وقال الرجلان للوط من لك ايضاً هنا اصهارك وبنيتك وبناتك وكل من لك في المدينة أخرج من المكان . لاننا مهلكان هذا المكان اذ قد عظم صراخهم امام الرب فارسلنا الرب لنهلكه . فخرج لوط وكلم اصهاره الآخرين وبناته وقال قوموا أخرجوا من هذا المكان ، لأن الرب مهلك المدينة . فكان كمازح في اعين اصهاره . ولما طلع الفجر كان الملاكان يعجلان لوطاً قائلين قم خذ امرأتك وابنتك الموجودتين لئلا تهلك باثم المدينة . ولما توانى امسك الرجلان بيده وبيد امرأته وبيد ابنته لشفقة الرب عليه واخرجاه ووضعاه خارج المدينة . وكان لما أخرجاهم إلى الخارج انه قال اهرب لحياتك ، لا تنظر إلى ورائك ولا تقف في كل الدائرة ، اهرب إلى الجبل لئلا تهلك . فقال لهما لوط لا ياسيد . هوذا عبدك قد وجد نعمة في عينيك وعظمت لطفك الذي صنعت لي باستبقاء نفسي ، وأنا لا أقدر أن أهرب إلى الجبل لعل الشر يدركني فأموت هوذا المدينة هذه قريبة للهرب إليها وهي صغيرة اهرب إلى هناك . فقال له اني قد رفعت وجهك في هذا الأمر ايضاً ان لا أقلب المدينة التي تكلمت عنها . اسرع اهرب إلى هناك ، لأنني لا استطيع شيئاً حتى تجيء إلى هناك ، لذلك دعي باسم المدينة صوغر . واذ أشرقت الشمس على الأرض ، دخل لوط إلى صوغر . فأمطر الرب على سدوم وعمورة كبريتاً من عند الرب من السماء وقلب كل المدن وكل الدائرة وجميع سكان المدن ونبات الأرض . ونظرت امرأته من ورائه فصارت عمود ملح .

«في ذلك الوقت ستقتل لوتان

الحية الهاربة، وتضع نهاية

للحبة الملتوية، ذات الرؤوس السبعة»

أسطورة أوغاريتية

«في ذلك اليوم، يعاقب الرب بسيفه

القاسي العظيم، لوياتان الحية الهاربة

لوياتان الحية الملتوية، ويقتل التين الذي في البحر»

التوراة: اشعيا - ٢٧ : ١

لقد أقامت الآلهة الفتية نظام الكون، ودفعت عجلة الحضارة، بعد أن قضت على قوى العماء البدئية. فأحلت النظام والترتيب محل الفوضى القديمة، وبدأ العالم معها عهداً جديداً، وأضح المعنى والهدف والغاية. إلا أن قوى العماء لم تعلن بعد استسلامها الكامل. وها هي قوى جديدة تنتسب لها، تندفع بين الوقت والآخر، للهدم والخراب والقضاء على منجزات الانسانية، في محاولة يائسة لارجاع العالم الى حالته السكونية الاولى. وهذه القوى الجديدة، تلبس لبوس القوى القديمة، فتعيد الى الذاكرة تعامة ووحوشها الرهيبة. فهي وحوش جبارة، وهولات ضخمة لا تنتمي للعالم البشري أو العالم الحيواني المعروف. نراها على شكل حيات هائلة ذات رؤوس متعددة، أو تنانين بحرية مريعة، أو طيور عملاقة. وتكاد هذه القوى أن تثار للعالم القديم الذي تنتمي إليه، لولا تصدي أحد الابطال لقتالها وارغامها على التراجع، والحفاظ، من ثم، على أمن العالم، ونظامه، واستقراره.

واسطورة التنين، شائعة في كل مناطق الشرق القديم، كما أنها شائعة في معظم الاساطير العالمية. الامر الذي يجعل ربطها برمزم معين على قدر كبير من الصعوبة، دون الوقوع في ورطة التعميم واحادية النظرة. ولكن التفسير النفساني

يسدو مغرباً وجذاباً، خصوصاً اذا علمنا ان التفسير التاريخي لا تثبت الوقائع المستمدة من الانثروبولوجيا والتاريخ الطبيعي . ذلك ان ظهور الانسان قد تأخر فترة زمنية كبيرة عن زمن انقراض الديناصورات الضخمة، التي سيطرت على الارض فترة لا بأس بها من الزمن . فشاء حسن حظه الا يجتمع بها أو يراها، الا هياكل عظمية في متاحف العصر الحديث .

وعلى هذا اذا اتبعنا المنطق الفرويدي، نستطيع النظر الى هذه التناين باعتبارها تمثيلاً لقوى اللا شعور الفردي، الذي يضطرم على الدوام بكل ما يناقض الوضع الحضاري للانسان، تلك القوى التي تحاول دوماً اقتحام عالم الشعور . وهنا نستطيع اعتبار البطل الذي يقهر التنين بمثابة الفرد السوي داخل المجتمع، الذي يستطيع كبح جماح لا شعوره والسيطرة عليه ليحيا متوازناً مع قيم الجماعة، أما اذا اتبعنا المنطق اليوناني، فاننا ننظر الى عملية الصراع مع التنين باعتبارها عملية بناء للشخصية الفردية individuation يتخلص الفرد من خلالها من تأثيرات الطفولة واعتماده على شخص الام .

على أن حكاية البطل والتنين، لا تقف عند حدود الاسطورة القديمة . فنحن نجدها في جميع حكايا الشعوب الفولكلورية، وقصص الاطفال، كما أنها محببة لنفوس الناس في العصر الحديث ايضاً، حيث نرى الموضوع يتكرر في كثير من أفلام السينما التي تقص عن وحش مائي يخرج من اعماق المحيطات، أو فرد عملاق يأتي المدينة من جوف الغابات دون أن تستطيع أحدث الاسلحة القضاء عليه إلا بصعوبة بالغة .

١ | التنين السومري

بعد ان تم تنظيم الكون السومري ؛ وبعد فترة ليست طويلة من فصل السماء عن الارض، يندفع من باطن الارض تنين العالم الاسفل «كور» الاله المطلق لعالم الموت والظلام، في محاولة لمد نفوذه على بقية العالم، وارجاع الحياة الى جماد، والحركة الى سكون، والنور الى ظلمات . ولكن الآلهة الشابة التي وطدت، حديثاً، سلطتها تتصدى له وتعيده الى عالمه . وقد تصدى لكور على التوالي وفي مواقع مختلفة، كل من انا الهة الحياة والحب والخصب، وأنكي اله الماء واهب الحياة، ونورتا ابن الليل اله الهواء والحركة .

والنصوص السومرية التي روت عن صراع آلهة الحياة والحركة، ضد تنين العالم الاسفل، وصلتنا في حالة سيئة من التشوه والنقص، الامر الذي يمنع من معرفة مصير كور النهائي . الا أن بقية الاساطير السومرية تتحدث عن كور باعتباره مكاناً لا باعتباره تنيناً أو الهاً، مما يدل على أن كور التنين قد قتل في احدى هجماته، وترك اسمه يطلق على العالم الاسفل الذي كان يسكنه .

كور يختطف اريشكيغال :

يتحدث هذا النص عن قيام الاله كور باختطاف الإلهة اريشكيغال لتصبح

زوجة له في العالم الأسفل، وعن تصدي الإله إنكي له والمركة التي دارت بينهما^(١).

بعد أن أبعدت السماء عن الأرض

وفصلت الأرض عن السماء

وتم خلق الإنسان

وأخذ «آن» السماء

وانفرد انليل بالأرض

أخذ الإله كور الإلهة إريشكيغال غنيمة

ولكن (إنكي) أبحر، لكنه أبحر

أبحر الأب أنكي إلى كور

قصد إلى كور مبحراً

رماه بالحجارة الصغيرة

كما رماه بالحجارة الكبيرة

كان يرمي الحجارة الصغيرة باليد

والحجارة الكبيرة ب (. . .) القصب.

وبما أن هذا النص لم يكن مكرساً لرواية قصة كور وإريشكيغال، فإنه لم يعن بأكمال القصة التي افترض أنها معروفة في ذلك الحين ومفصلة في نصوص أخرى. والواقع فإن هذا النص قد ورد كمقدمة لنص آخر هو نص جلجامش وانكيديو والعالم الأسفل، حيث جرت العادة في معظم النصوص السومرية أن يبدأ الكاتب بفقرة تتحدث عن الأصول والبدائيات والاحداث الجسام التي وقعت في تلك الأزمان الأولى. على أننا نعر على إريشكيغال في النصوص اللاحقة، وخصوصاً البابلية منها، وهي ربة للعالم الأسفل من دون كور. فهل يدل ذلك على فشل إنكي في انتقاها، أم أن انتقاها قد تم ثم هبطت إلى العالم الأسفل في وقت لاحق ومن خلال أحداث مختلفة؟، هذا ما لا تجيب عليه النصوص التي بين أيدينا.

كور وإنانا:

بطل التنين هنا هو الإلهة أنانا، إلهة الخصب والحب، وإلهة الحرب والدمار

1 - S. Noah Kramer, Sumerian Mythology, Harper, Newyork, 1961.

أيضاً. تصدى للإله كور فتغلب عليه، فتحمل لقب «قاهرة كور» الذي نعنها به كثير من الروايات السومرية. والنص غامض وبه كثير من النقص، ولكننا نستطيع اقتباس بعض فقراته^(٢)

سأرميه بالحربة الطويلة

وسأوجه ضده كل أسلحتي

وبالغابات المحيطة به سأضرم النار

وفي [. . .] سوف أغرس فأسني البرونزي

وكجبل آراتا، سأنزع عنه هيئته

وكما يفعل جيبيل إله النار المقدسة سأجفف ماءه

وكمدينة لعنها أن لن تعود سيرته الأولى

وكمدينة نبذا انليل، لن ينهض ثانية.

ورغم أن «آن» يحذرهما من مغبة المخاطرة، إلا أنها في حماسة شديدة، تشهر القتال وتوجه أسلحتها في صراع ناجح ضد كور لتطأه أخيراً بقدميها.

ننورتا يصارع أساج:

ننورتا ابن انليل إله الهواء والعاصفة. وهو إله الرياح الجنوبية العاصفة، وإيضاً إله القنوات والسدود والري. وهو في هذا النص يعتزم التصدي لآساج عفريت العالم الأسفل وإله العلل والأمراض والساعد الأيمن لكور. وقبل أن يتوجه للقتال يقوم سلاحه شارور (ولا يوضح لنا النص نوع هذا السلاح) بتشجيعه وحته على بدء الهجوم. وعندما تبدأ المعركة، يبدي أساج من الشدة والمراس، ما يجعل ننورتا يفر وكأنه طائر. ولكن سلاحه العنيد يعود لحته على مواصلة القتال. وفي هذه المرة يستطيع ننورتا قهر أساج والتغلب عليه. إلا أن سلسلة من الكوارث تلي ذلك. فالعالم السفلي يتزعزع لهذه الحادثة، وتثور نائرة كور، فيتلع أولاً المياه العذبة من الينابيع والآبار والأنهار:

سادت المجاعة واستحال الانتاج

غاضت الأنهار الصغيرة حتى لا تستطيع فيها غسل اليدين

2 - ibid.

وحرمت الحقول السقاية، ولم تحفر قنوات للري

واختفت الزراعة عن وجه الأرض، تاركة مكانها للطحالب

بعد هذه المرحلة التخريبية الأولى، يدفع كور بمياه الأعماق بقوة إلى سطح الأرض لتكتسح أمامها كل شيء. وهنا يتصدى نورتا مرة أخرى لقوى العالم الأسفل، فيعمل على بناء سد عظيم من الحجارة في وجه المياه، وينجح في صد هجومها المدمر وينقذ سومر.

أما ما فاض فقد جمعه

أما ما خرج من كور

فقد جمعه ودفعه إلى نهر دجلة

من تلك المياه التي غمرت الحقول

فانظر الآن تر كل شيء على الأرض

يبتهج بمآثر نورتا، ملك البلاد

الحقول تعطي جبواً وافرة

والبساتين والكروم تحمل الثمار

والرب مسح الحزن عن البلاد

وأبهج نفوس الآلهة⁽³⁾

وقد سمعت ننماخ بفعال ابنها نورتا، فقامت لرؤيته. ناجته من بعيد أن يأذن لها برؤيته، وعندما تحضر إليه يهديها جبل الحجارة الهائل الذي ردمه في وجه كور، فتحمل اسم سيدة الجبل أي ننخرساج، وهو اسم من أسماء الأم - الأرض. يقيم بعض البحاث، في تفسير أساطير كور الثلاثة التي أوردناها، تشابهاً بين كور السومري وتعامة البابلية. من هؤلاء السيد س. ن كريمر، الذي ندين له بمعظم ما نعرف من النصوص السومرية، والذي يطرح رأياً مفاده أن كور السومري هو أصل تعامة البابلية. وفي الحقيقة فاني لا أرى أية رابطة تجمع بين الاثنين للأسباب التالية:

أولاً: في الأسطورة السومرية كان كور الهاً للعالم الأسفل، وبعد زواله بقي اسمه للدلالة على عالم الظلمات والاموات. أما تعامة فلم يكن لها علاقة بالعالم الأسفل لا في حياتها ولا بعد مماتها.

3 - ibid.

ثانياً: كانت تعامة في الأسطورة البابلية الهاً بدنياً يمثل العماء والهيولي الأولى. وكان لا بد من القضاء عليها لزوال العالم المنظم. أما كور السومري فلم يكن كذلك.

ثالثاً: كانت تعامة الهة كونية، صنع مردوخ من جسدها الكون. أما كور السومري فقد تلاشى ولم يبق منه سوى اسمه، يطلق على مملكته التي غادرها.

رابعاً: كان صراع مردوخ مع تعامة، صراعاً سبق الخلق والتكوين. أما قتل التنين كور فيحدث بعد التكوين بفترة لا بأس بها، ولا قيمة لهذا الصراع بناتاً فيما يتعلق بعملية الخلق.

جلجامش وأرض الأحياء:

جلجامش بطل اسطوري ورد اسمه في ثبت ملوك سومر كملك لمدينة أور، من الأسرة التي حكمت بعد الطوفان. ونراه في أحد النصوص التاريخية السومرية في حرب مع أجا ملك المدينة السومرية المجاورة «كيش» إلا أن قصصاً كثيرة حيكت حول هذه الشخصية التاريخية، فرفعتها من مقام الواقع إلى عالم الأسطورة ونرى، جلجامش فيما بعد، وقد انتقل إلى الأدب البابلي، حيث قامت العبقريّة الأدبية الأكادية بجمع حكايات جلجامش السومرية وحياتها في نسيج رائع مع إضافات من ابتكار الكتاب الأكاديين الذين خرجوا علينا بملحمة متكاملة، هي درة الأدب القديم.

والأسطورة التي سنقدمها هنا⁽⁴⁾، هي إحدى تلك الأساطير التي دخلت في نسيج الملحمة البابلية. ونرى فيها جلجامش الملك، يمضي لصراع وحش رهيب، سعياً وراء تخليد ذكره ورفع اسمه. فلقد أدرك جلجامش أن الموت قادم لا محالة، وأن نسبة الإلهي لن ينجيه من مصير البشر، فقرر القيام بفعل مجيد يخلد به اسمه بعد موته. لأن الخلود هو خلود الذكر وعمل الإنسان الصالح:

إلى أرض الأحياء، تاق السيد إلى السفر

إلى أرض الأحياء، تاق جلجامش إلى السفر

4 - S. Noah Kramer, Sumerian Myths and Epic Tales, (in: J. Pritchards Ancient Near Eastern Texts, Edited, Princeton, Newyork, 1969).

فقال لتابعه أنكيديو:

أي أنكيديو. ان الختم والآجر، لم يأتيا، بعد، بالمصير المحتوم
ولسوف أدخل أرض الاحياء، وأخلد لنفسي هناك اسماً
ففي الاماكن التي رفعت فيها الاسماء سأرفع اسمي
وفي الاماكن التي لم ترفع فيها الاسماء سأرفع اسمي
فأجابه تابعه أنكيديو:

بلغ أوتو، البطل أوتو

فتلك الارض في رعاية أوتو

أرض الارز المقطوع، في رعاية أوتو، بلغ أوتو.

فرفع جلعامش بيديه جدياً تام البياض

وضغط الى صدره جدياً أسمر، قرباناً

وبيده أمسك العصا الـ [. . .] الفضية

وقال مخاطباً أوتو السموات:

«أي أوتو، أني لدخل أرض الاحياء، فكن نصيري

اني لدخل أرض الارز المقطوع، فكن نصيري»

فأجابه أوتو:

انك لـ [. . .] حقاً، ولكن ما بفيتك من تلك الأرض؟

«أي أوتو، سأتوجه لك بكلمة علك تصني إلي

وكلاماً أسمعك لك، علك تصني إلي

في مدينتي يموت الرجل كسير القلب

يفنى الرجل حزين الفؤاد.

انظر من فوق السور

فأرى الاجسام الميتة طافية في النهر

وأرى أني سأغدو مثلها حقاً.

فالانسان مهما علا، لن يبلغ السماء طولاً

ومهما اتسع، لن يغطي الارض عرضاً

وان الختم والآجر، لم يأتيا، بعد، بالمصير المحتوم

سأدخل أرض الاحياء، وأخلد لنفسي هناك اسماً

ففي الاماكن التي رفعت فيها الاسماء سأرفع اسمي

وفي الاماكن التي لم ترفع فيها الاسماء سأرفع اسمي.

فتقبل أوتو دموعه قرباناً

وكرجل رحيم، أظهر له من رحمته

(ثم أسلمه) سبعة جبابرة، ابناء من أم واحدة

الأول [. . . .] الذي [. . . .]

الثاني، الافعى السامة التي [. . . .]

الثالث التين الذي [. . . .]

الرابع، النار الحارقة التي [. . . .]

الخامس، الحية الهائلة التي تخلع الافئدة و [. . . .]

السادس، الطوفان المدمر الذي يطغى

السابع، البرق الواض لا يصده شيء

يلي ذلك تسعة وعشرون سطرأ، معظمها يحتوي على نقص في موضع أو

أكثر. ولكن المعنى الاجمالي كامل الواضح فبعد أن يضع أوتو تحت تصرفه تلك

الجبابرة السبعة، ينطلق جلعامش الى مدينته طالباً خمسين متطوعاً لمرافقته في

رحلته. ويشترط في مرافقيه أن يكونوا بلا بيوت يملكونها أو زوجات أو أولاد، فيكون

له ما أراد. ثم يمضي الى الحدادين فيصنعون له ولمرافقيه أجود أنواع الاسلحة.

وعندما تكتمل عدته يشرع في مغامرته. يقطع جلعامش بجماعته ستة جبال هائلة،

وعند عبور الجبل السابع يجلس الركب للراحة، فيقع جلعامش في سبات عميق

طويل. وعبثاً يحاول أنكيديو ابقاظه:

هزه فلم يتحرك

تحدث اليه فلم يلق جواباً:

«أيها المضطجع، أيها المضطجع

اي سيدي جلعامش، الى متى ترقد؟

أظلمت الارض، وانتشر الليل في كل مكان

وها هو الفسق يرسل شعاعه الأخير

وأوتو قد مال رافع الرأس الى حضن أمه نيجال*

* نيجال هي تنخرساج الأرض - الأم

فيا سيدي جلجامش الى متى ترقد؟
 هل تترك من رافقك من ابناء مدينتك
 يقفون في انتظارك عند سفح الجبل؟
 هل تترك أمك التي ولدتك تجرر اذيال الخيبة في ساح المدينة؟
 وهنا انتبه من غفوته
 نهض وقد جللته الهيبة كرداء
 ضم الى صدره عباءته التي تزن ثلاثين شاقلاً
 وانتصب على الارض كثور عتي
 ثم انحنى حتى لامس فمه الارض وبرزت أسنانه:
 «أقسم بحياة أُمِّي ننسون التي ولدتني، وبأيي لوجال بندا المقدس
 أني سأجابه ذلك الرجل، ان كان رجلاً، أو ذلك الاله ان كان كذلك
 ستتوجه خطواتي قدماً نحو الامام، لا وراء نحو المدينة.»
 وهنا ناشده تابعه المخلص قائلاً:
 «أي سيدي، انت لم تر ذلك الرجل. ولم تعرف منه الخوف
 ولكنني رأيته ونالني منه الهلع الشديد
 ان لذلك الرجل أسنان كأسنان التنين
 ووجهه يشبه وجه الاسد
 وله انقضاض كسيل دافق
 من جبهته التي تلتهم القصب والاشجار لا ينجو أحد.
 فيا سيدي تابع رحلتك نحو تلك الارض فأنا عائد الى المدينة
 لأخبر أمك بأمجادك فتهلك (ابتهاجاً)
 وأخبرها بموتك المتوقع فتذرف الدمع الغزير.»
 ولكن جلجامش يشجعه ويحثه على المضي قدماً فيما قدما من أجله، فيتابع
 الركب سيره حتى يصل الى غابة حواوا وحش الارز. فيشرع رجال الحملة بقطع
 الاشجار حول عرين حواوا الذي يخرج للانقضاض على مهاجميه ولكنه سرعان ما
 يقع في قبضة البطلين، ويبدأ في الاستعطاف لكسب حياته:
 «أي اوتو، لم أعرف لي أمّاً ولدتني، ولا أباً رعاني.
 فأنت من أوجدني، وأقامني في هذه الارض ورعاني.»

ثم انفتحت الى جلجامش واستحلفه بالسماء والارض والعالم الاسفل
 أخذه من يده وشدّه اليه
 فأخذت جلجامش الشفقة به
 وقال لتابعه أنكيدو:
 «أي انكيدو، لندع الطائر الحبيس يرجع الى مقره
 لندع الرجل الأسير يعود الى حضن أمه»
 فقال أنكيدو لجلجامش:
 «ان من لا حصافة عنده
 سرعان ما يلتهمه «نمتار» الذي لا تمييز عنده
 اذا عاد الطائر الحبيس الى حضن أمه
 فلن ترى ثانية، مدينة أمك التي ولدتك.»
 وهنا قال حواوا لانكيدو:
 «لقد أوغرت صدره ضدي يا أنكيدو
 أيها الأجير [. . .] لقد أوغرت صدره ضدي.»
 عندما صدر منه هذا القول
 قطعاً منه العنق
 وقدماه قريباً لائليل ونليل

جلجامش وثور السماء:

وهذه اسطورة أخرى بطلها جلجامش ايضاً. ولكن اللوح الذي حملها الينا
 قد وجد على درجة كبيرة من التشوه والنقص، الامر الذي يمنع تقديم ترجمة كاملة
 لها. ولذا سأكتفي باعطاء فكرة عامة عن هذه الاسطورة، مع الاستعانة بالنص
 البابلي المتأخر الذي أدمجها ايضاً في نسيجه، كما أدمج اسطورة جلجامش وأرض
 الأحياء.

بعد النقص الحاصل في بداية اللوح، تطالعنا الالهة انانا وهي تخاطب
 جلجامش، وتعدد له الهدايا والاعطيات التي ستغدقها عليه. ونستطيع هنا أن

* عفريت العالم الاسفل، قابض الارواح. ويقابل عزرائيل.

٢٢٤ | التين والبابلي

نستنتج اعتماداً على النص البابلي اللاحق أن الآلهة تعرض عليه هنا حبها والمنافع التي ستعود عليه أن هو اتخذها زوجة له. وعندما يعود النص للوضوح نجد أنانا في حضرة أبيها أن، رب السماء، تطلب منه أن يعطيها ثور السماء لتقتل به جلجامش. لذا نستطيع الاستنتاج أن جلجامش قد رفض حب الآلهة وركل عرض الزواج الذي تقدمت به. ولكن الآلهة أن يتردد في إعطاء ابنته المتهورة ثور السماء، فتلجأ إلى تهديده بخلعها عن العرش وإدارة الكون مع بقية الآلهة من دونه. فيخضع آن للتهديد ويسلمها قيادة ثور السماء الذي يهبط إلى الأرض يعيث فيها فساداً وينشر الخوف والهلع بين ظهرائها. وهنا ينتهي الكم الواضح من النص السومري. ولكن النص البابلي يؤكد انتصار جلجامش على ثور السماء حيث يواجهه مع صديقه أنكيدو فيقطعان رأسه ويقدمانه هدية للآلهة شمش.

قتل اللابو:

تحدث هذه الأسطورة عن وحش جبار يدعى بـ«اللابو». وقد خرج هذا الوحش من الأعماق المائية إلى ديار الحضارة محاولاً تدمير كل ما بناه الإنسان، إلى أن ينجح أحد الآلهة في القضاء عليه. يجري النص على النحو التالي: (*)

تنهدت المدينة و[.....] الناس

تناقصت أعداد البشر [.....]

ولم يكن لنواحيهم أحد ل[.....]

ولا لصراخهم أحد ل[.....]

من [الذي أنجب] الحية؟

تعامه [من أنجب الحية]**

قام انليل برسم شكل (للتين) في السماء**

5 - L.W. King, The Seven Tablets of Creation, London, 1902. (Cited by A. Heidel in his Babylonian Genesis).

* وفي ترجمة أخرى: البحر من أنجب الحية. راجع هيدل

** الشكل الذي رسمه انليل في السماء هو درب المجرة وما زال قائماً إلى يومنا هذا.

كان طوله خمسين ساعة مضاعفة وارتفاعه ساعة مضاعفة*
وكان اتساع فمه ستة أذرع و[. . . .] اثنتي عشرة ذراعاً
أما محيط أذنه فستة أذرع
كان يستطيع قنص الطيور عن بعد ستين ذراعاً
وتسعة أذرع في العمق يستطيع الانسلال تحت الماء
كان يرفع ذيله [. . . .]

وجميع آلهة السماء [. . . .]
سجد الآلهة أمام سن في السماء،
وبلهفة أمسكوا بأذيال رداثة :
«من ذا الذي سيمضي لقتل اللابو
وتخليص الأرض الواسعة
فتكون له السيادة من بعد على الجميع»
(فقال الآله سن)**

- «امض يا تيشباك واقتل اللابو
خلص الأرض الواسعة من شره
فتكون لك السيادة من بعد على الجميع
- لقد أرسلني سيدي لقتال وحش النهر
ولكني لا أعرف اللابو»

وهنا يصيب اللوح كسور وتشوهات تمنع من فهم محتوياته . فنقف عند خوف
تيشباك وتردده في قتال التنين . وهذا ما يعيد الى أذهاننا أجواء التحضير لقتال تعامة
في الاينومايليش، عندما يتهب البعض نزالها قبل أن يتطوع مردوخ . وعندما يعود
النص للوضوح، نجد أنفسنا في معمعان المعركة، دون أن نعرف أي اله قد تجرأ
على المضى للقاء اللابو:

[. . . .] فتح فمه وقال للاله [. . . .]:

«حرك الغيوم، اصنع زوبعة
وخاتم حياتك (ضعه) أمام وجهك

* الساعة المضاعفة مقياس بابلي ويعادل ما يقطعه الانسان في ساعتين (عشرة كيلومترات).

** سن: آله القمر.

أطلق سهماً واصرع اللابو [. . . .]
لحرك الغيوم وصنع زوبعة
وخاتم حياته (وضعه) أمام وجهه
أطلق سهماً (وصرع) اللابو [. . . .]
ولثلاث سنوات، وثلاثة اشهر، ليل نهار
جرى دم اللابو [. . . .]

ينطبق على هذه الاسطورة التفسير العام الذي تقدمت به في فاتحة هذا
السفر. فالتنين هنا نتاج القوى البدئية السابقة لتنظيم الكون، دفعت به المياه، التي
ترمز في الاسطورة لقوى العماء، والفوضى، الى الكون المرتب لزعزعة بنيانه
واعادته الى حالته السابقة. كما ينطبق على النص تفسيرنا للاسطورة باعتبارها
مغامرة للعقل الباحث عن الاسباب والغايات، وذلك في جزئها الخاص بشكل
التنين. فعندما اتى انليل لشرح خطة المعركة للآلهة، قام برسم شكل اللابو في
السماء، يوضح عظمته وقوته، فكان درب المجرة الذي يقطع السماء المعتمة من
أقصاها إلى أقصاها. وقد بقي ذلك الرسم محفوراً في الأعالي الى يومنا هذا. ومن
ناحية أخرى ينطبق على الاسطورة التفسير الذي يؤكد أن التنين ليس الا قوى اللا
شعور المكتوبة. ذلك أن اللابو قد اندفع من أعماق المياه التي ترمز في الاسطورة
الى أغوار اللاشعور.

ويذكرنا التفسير البابلي لوجود درب المجرة في السماء، باسطورة أغريقية
عن طفولة هرقل. فعندما تأتي الآلهة هيرا زوجة زيوس لارضاع الطفل الخارق،
يحتص من ثديها مصة قوية كانت كافية ليندفع الحليب منه الى السماء مشكلاً درب
المجرة المعروف في اللغات الأوروبية باسم درب اللبن Milkyway نسبة الى لبن
الآلهة هيرا الذي انتثر في الأعالي وما زال عالقاً هناك.

الطائر «زو»:

كان الطائر العملاق زو من قوى العالم الاسفل المدمرة. نرى رسومه على
العديد من الاختام التي عثر عليها في أرض الرافدين، ويبدو فيها في هيئة هي مزيج
من الانسان والطائر. كما ورد اسمه في كثير من النصوص الطقسية وهو في صراع

مع بعض كبار الآلهة. فأحد النصوص يصف مردوخ بأنه من حطم رأس زو بينما يعزو نص آخر هذا العمل الى الآلهة ننورتا. أما النص الذي نحن بصدده الآن، فقد وصلنا في روايتين متشابهتين، الاولى من نينوى، والثانية من سوسة.

وسأقوم فيما يلي بترجمة نص نينوى لانه الأوضح والأكمل، مع الاستعانة بنص سوسة لتوضيح مواضع النقص في الاول^(٣).

تتلخص الاسطورة في أن زو يرغب في السيطرة على الآلهة جميعاً واحتلال مركز الصدارة. ولن يتيسر له ذلك الا اذا سرق اللوح الاقدار التي يحملها انليل، تلك اللوح التي تعطي حاملها سلطة مطلقة في الآلهة والبشر والاكوان. ينجح طائر العالم الاسفل في مسعاه ويهرب بالالواح بعيداً تاركاً الآلهة في جزع شديد للحدث الجلل الذي أسلم مصائر الاكوان للقوى العمياء. وكما هو الأمر في أساطير التين السابقة، فان مهمة القضاء على الوحش توكل الى العديد من الآلهة ولكنهم يتصلون منها. الى أن يتطوع أحدهم ويحقق نصراً مؤزراً. الا أن تشوه اللوح الفخاري ونقصه يمنعنا من معرفة اسم الاله الذي نجح في تلك المهمة. والنص بمجمله ذو أصل سومري واضح، نظراً الى أن الاله انليل يظهر فيه كرئيس لمجمع الآلهة وحامل للوح الاقدار:

(بداية النص تالفة)

لقد شهدت عيناه سر سيطرة انليل وقوته.

رأى تاج ملكه ورداء ألوهيته

ورأى اللوح الاقدار وتملاها مراراً

وكلما رأى أبا الآلهة، رب الدورناكي

(كلما) طمعت نفسه في مركز انليل:

«سأحصل على اللوح الاقدار

وأمسك بمصائرهم جميعاً

سأرسي دعائم ملكي واتحكم في الاقدار

6 - E. A. Speiser, Akkadian Myths and Epics (in: J. Pritchard, Ancient Near Eastern Texts, Edited Princeton, New York 1969).

A. Heidel, The Babylonian Genesis, Phoenix Books, Chicago, 1970.

سأحكم فوق جميع الابيجي،

وهكذا، بعد أن صمم على التحرك

انتظر طلوع النهار عند باب غرفة انليل

وعندما مضى انليل ليستحم في الماء الصافي

وخلع تاجه فوضعه على العرش

خطف اللوح الاقدار

فاغتصب السلطة والملك والسيادة

ثم طار زو حيث اختفى في جباله

فساد الوجوم وعم الصمت

وانليل أبو الآلهة، قد شلت حركته

فالحرم المقدس، قد سرقت هيئته وضاعت روعته

انطلقت الآلهة هنا وهناك للمشاورة

فتح آتو فمه وقال

مخاطباً أبناء الآلهة:

«ليقم ذلك الاله فيصرع زو

ويجعل اسمه عالياً في العالم المعمور»

فدعوا باسم الامير حدد ابن آتو

لما تكلم الأمر الناهي آتو:

«حدد، أيها المتنصر الجليل، ليكن انقضاؤك حاسماً

ويسلاحك فلترسل البرق بصرع زو

فيغدو اسمك عالياً في مجمع الآلهة العظام

ولا نظير لك بين اخوتك الآلهة

وستبنى لك المعابد وتشاد

وفي جهات الارض الاربعة ستقام هياكل لعبادتك

وستبنى هذه الهياكل حتى في ايكور

فتكون جليلاً في حضرة الآلهة ويعلو اسمك»

فأجاب حدد متحدثاً الى آتو أبيه:

«أي أبت، من يستطيع الاقتراب من تلك الجبال الرهيبة؟

٣ | اثنين التوراني

لم يترك اله اليهود «يهوه» صفة من صفات آلهة السوريين، أو فعلاً من أفعالهم، أو صلاحية من صلاحياتهم، إلا وادعاه لنفسه، كما المحنا الى ذلك في سفر البداية. فهو ايل نفسه اله السموات السوري، لم يكتف بنقل صفاته وصلاحياته، بل ادعى لنفسه الاسم ذاته. وهو آدون (ادونيس)، ادعى لنفسه الاسم وناداه به عباده في مواضع كثيرة من الكتاب المقدس. وهو مذل المياه الاولى كمردوخ وبعل، نقرأ في التوراة «صوت الرب على المياه، اله المجد أرعد، الرب فوق المياه الكثيرة، وصوت الرب بالجلال.»^(٧) «أنت متسلط على كبرياء الماء»^(٨) وهو يركب السحاب كما يفعل بعل «والجاعل السحاب مركبته، الماشي على أجنحة الريح»^(٩). كما لم يتورع يهوه عن مصارعة الوحوش الهائلة والثنانين وحيات البحر. وهو في سبيل ذلك يتخلى عن الشمولية والاطلاق، لأن الخالق لا يصارع مخلوقاته، بل يصارع أنداده.

وبدافع من غيرته العظيمة من الاله بعل، الذي بقي اليهود وملوكهم يعبدونه

(٧) العهد القديم، سفر المزامير، المزمور التاسع والعشرين.

(٨) العهد القديم، سفر المزامير، المزمور التاسع والثمانين.

(٩) العهد القديم، سفر المزامير، المزمور أربعة ومائة.

وهل بين الآلهة ابنائك شبيه لزو؟
لقد أمسك بين يديه بألواح الأقدار
واغتصب السلطة والملك والسيادة
وطار بعيداً مختبئاً في جباله
فكلمته اليوم نافذة ككلمة رب الدورناكي
من يعترضه يؤول إلى تراب
ورؤيته تشير في الآلهة الرهبة والقنوط
وهنا طلب منه أنو أن لا يمضي في الطريق
يلبي ذلك تشوه وكسور في اللوح، وعندما يتضح النص، نجد أنو جاداً في اقناع اله آخر في المضي الى زو.

فدعوا إليه «شارا» ابن عشتار
فتكلم إليه الأمر الناهي:
«شارا أيها المتتصر الجليل ليكن انقضاضك حاسماً
فيغدو أسمك عالياً بين الآلهة العظام
ولا نظير لك بين اخوتك الآلهة
وستبنى لك المعابد وتشاد
وفي جهات الارض الاربعة ستقام هياكل لعبادتك
وستبنى هذه الهياكل حتى في ايكور
فتكون جليلاً في حضرة الآلهة ويعلو اسمك»
فأجاب شارا متحدثاً إلى أبيه أنو:
«أي أبت، من يستطيع الاقتراب من تلك الجبال الرهيبة؟
وهل بين الآلهة ابنائك شبيه لزو؟
لقد أمسك بين يديه ألواح الأقدار
واغتصب السلطة والسيادة

الى هنا ينتهي الجزء المقروء من النص. الا أننا نستطيع الاستنتاج بأن واحداً من الآلهة قد تطوع لقتال زو وأكمل مهمته بنجاح، ذلك أن لقب قاهر زو قد الصق بأكثر من عمل فني قد صور مصرع ذلك الوحش الجبار.

الى فترات متأخرة جداً من تاريخهم، نجد يهوه يحدد مرة أخرى الصراع القديم الذي خاضه بعل مع التين لوتان، وذلك في نص توراتي يتطابق حرفياً مع النص الاوغاريتي. وقد اوردنا النصين في فصل التكوين التوراتي، ونوردهما هنا مرة أخرى:

سفر اشعيا ٢٧: ١

النص الاوغاريتي

والآن تريد أن تقتل «لوتان»
الحية الهاربة
الآن تريد أن تجهز على الحية الملتوية «لوتان» الحية الهاربة
«شالبا» العتية
ذات الرؤوس السبعة
وفي ذلك اليوم يعاقب الرب
بسيفه القاسي العظيم الشديد
«لوتان» الحية الهاربة
«لوتان» الحية المتحوية
ويقتل التين الذي في البحر

وفي نصوص اوغاريتية أخرى نجد أن عناة، حبيبة بعل، تقوم أيضاً بقتل التين وسحق الحية الملتوية^(١١)

أي جوبار وأوغار ما الذي أتى بكما هنا
أي عدو قد قام في وجه بعل
وأي خصم ناهض راكب الغيوم
الست التي محقت «يم» حبيب ايل
ألست التي قضت على نهر الاله العظيم
ألست التي افنت التين
وسحقت الحية الملتوية ذات الرؤوس السبعة؟

وفي أماكن أخرى من التوراة، نجد اشارات أخرى لنفس التين: (١٢)

أنت شققت البحر بقوتك
كسرت رؤوس التناين على المياه

أنت رططت رؤوس لوباتان
جعلته طعاماً للشعب، لأهل البرية
أنت فجرت سهلاً وحيناً
أنت بيست أنهاراً دائمة الجريان
لك النهار ولك الليل أيضاً
أنت هيأت النور والشمس
أنت نصبت كل تخوم الارض
الصيف والشتاء أنت خلقتها

في هذا النص نجد قصة أخرى للتكوين. فعملية الخلق تلي التغلب على المياه وعلى لوباتان وبقيّة التناين وهذا الجو يذكّرنا بصراع مردوخ مع تعامة، وقهره لها ولجيشها المؤلف من تناين وأفاع ومخلوقات عجيبة.

وفي نص توراتي آخر، نقرأ وصفاً حياً للوباتان، يعيد الى ذاكرتنا وصف تعامة وجبروتها: (١٣) «من يفتح مصراعي فمه، دائرة اسنانه مرعبة. عطاسه يبعث نوراً، وعيناه كهذب الصبح. من فيه تخرج مصابيح، شرار نار تتطاير منه. من منخرينه يخرج دخان كأنه من قدر منفوخ، أو من رجل. نفسه يشعل حجراً. ولهيب يخرج من فيه. قلبه حجر وقاس كالرحى. عند نهوضه تفرع الاقوياء. يحسب الحديد كالطين، والنحاس كالعود النخر. حجارة القلاع ترجع عنه كالقش. يضيء السبيل وراءه، فيحسب اللج أشيب، ليس له في الارض نظير»

والى جانب لوباتان، هناك تناين أخرى يصارعها يهوه ويتغلب عليها. منها «رهب» الذي نقرأ عنه في أكثر من موضع في العهد القديم: «استيقظي، البسي قوة يا ذراع الرب. استيقظي كما في أيام القدم، كما في الادوار القديمة، الست انت القاطعة رهب، الطاعنة التين، ألست أنت هي المنشقة البحر، مياه الغمر العظيم، الجاعلة أعماق البحر طريقاً لعبور المفدين»^(١٤). وهذا النص يذكّرنا بحديث عناة في النص الاوغارتي السالف الذكر: الست التي محقت يم... الخ

(١٢) ايوب، الاصحاح ٤١: ١٤-٢٣.

(١٣) اشعيا، الاصحاح ٥١: ٩-١٠.

10 - C.H. Gordan, Ugarit, Norton Library Newyork 1967.

(١١) العهد القديم، سفر المزامير، المزمور ٧٤.

سفر القرون (المفرد)

«وقلنا يا آدم اسكن أنت وزوجك الجنة وكلا

منها رغدا حيث شئتما ولا تقربا هذه الشجرة»

قرآن كريم: البقرة - ٢٤

«وأخذ الرب الاله آدم ووضع في جنة عدن ليعملها ويحفظها.

وأوصى الرب الاله آدم قائلاً: من شجر الجنة تأكل أكلاً وأما شجرة معرفة الخير والشر فلا تأكل منها»

العهد القديم - سفر التكوين، ١٥: ١٧

وفي مكان آخر في العهد القديم نقرأ عن رهب أيضاً: «من يشبه الرب بين أبناء الله. اله مهوب جداً في جماعة القديسين، ومخوف عند الذين حوله. يا رب، اله الجنود، من مثلك قوى، رب، وحقتك من حولك. أنت متسلط على كبرياء البحر، عند ارتفاع لججه أنت تسكنها. أنت سحقت رهب مثل القتل بذراع قوتك بددت أعداءك. لك السموات لك الأرض أيضاً. المسكونة وملؤها أنت أسستها. الشمال والجنوب أنت خلقتهما.»^(١٤) يحتوي هذا النص على أصداء وثنية واضحة. فالرب واقف في مجمع الآلهة، أي أبناء الله، ولا نظير له بينهم كبعل أو مردوخ. وهو عظيم لأنه انتصر على المياه. وعلى التين رهب، ثم يتابع أعمال الخلق، تماماً كمردوخ.

وعن رهب نقرأ أيضاً «الرب لا يرد غضبه، ينحني تحته أعوان رهب»^(١٥). «بقوته يزعج البحر، وبفهمه يسحق رهب. بنفحته السماوات مسفرة، وبدهاء إبادتها الحياة الهاربة»^(١٦).

.....

هذا، وقد انتقل «رهب» الى الأساطير المسيحية فيما بعد. ولكن الاله هنا لا يباشر بنفسه قتال التين بل يترك ذلك لأحد القديسين، وهو القديس جاورجيوس الذي تمثله الأعمال الفنية المسيحية في القرون الوسطى وهو يطعن بحربة التين الرهيب.

(١٤) المزامير، المزمور ٨٩: ٦-١٢.

(١٥) ايوب، الاصحاح ٩: ١٣-١٤.

(١٦) ايوب، الاصحاح ٢٦: ١٢-١٣.

١ | الجنة السوءية

منذ أن زالت المشاعة الابتدائية، وفقد الفرد سلطته على وسائل انتاجه لصالح الآخرين، تحول العمل من متعة وتحقيق للذات، الى عبودية واغتراب، ومن طقس جماعي مرض، الى وحدة قاسية بلا هدف أو غاية الا لقمة عيش يومية تدفع للاستمرار يوماً آخر. ومع نضوج المجتمعات الابوية التسلطية واحكام حلقاتها على الافراد، صار الانسان الى حالة احباط دائمة هي شرطه الاساسي في حياة تبدو بلا معنى ولا تسعى الى غاية، سوى موت يضع حداً لفصل مؤلم. ولكن المجتمع التسلطي استطاع أن يحرم الفرد من كل شيء إلا من رغبة في التغيير بادية أو كامنة و. . حلم. تجلت رغبة التغيير في ثورات البشر عبر التاريخ في سبيل حياة أفضل وحرية أكثر. وتجلّى الحلم، بديلاً عن الفعل، في أدبيات البشر التي تصف عالماً قادمًا، هو حرية كاملة ومساواة مطلقة وراحة من لعنة العمل المفروض على الانسان. عالم لا مرض فيه ولا عناء ولا شيخوخة ولا موت. فكانت أساطير الجنة لدى كل الشعوب، تعبيراً سلبياً عن رغبة في التغيير لم تخرج الى حيز الفعل، أو فعل تم احباطه فصار حلمًا ينتظر.

أسطورة العصر الذهبي :

عبر السومريون عن ذلك الحلم في نص جميل يصف العصر الذهبي للانسان قبل هبوطه الى دنيا العبودية والعمل المغترب، حيث كان سيداً لنفسه وسيد الطبيعة :^(١)

في تلك الأيام، لم يكن هناك حية ولا عقرب ولا ضبع

لم يكن هناك أسد ولا كلب شرس ولا ذئب

لم يكن هناك خوف ولا رعب

لم يكن للانسان من منافس

في تلك الايام كانت «شوبور» أرض المشرق، أرض الوفرة وشرائع العدل

وسومر أرض الجنوب، ذات اللسان الواحد، أرض الشرائع الملكية و«أورى» أرض الشمال، الأرض التي يجد فيها كل حاجته

و«مارتو» أرض الغرب، أرض الدعة والأمن

وكان العالم أجمع يعيش في انسجام تام

وبلسان واحد يسبح الكل بحمد انليل.

أسطورة دلمون :

أما الجنة، بمفهومها الذي تجلى، فيما بعد، في التوراة، فتحدثنا عنها أسطورة أخرى هي أسطورة دلمون^(٢) :

أرض دلمون مكان طاهر، أرض دلمون مكان نظيف

أرض دلمون مكان نظيف، أرض دلمون مكان مضيء

في أرض دلمون لا تنعق الغربان

ولا تصرخ الشوكة صراخها المعروف

حيث الأسد لا يفترس أحداً

ولا الذئب ينقض على الحمل

ولا الكلب المفوح على الجدي

ولا الخنزير البري يلتهم الزرع

والطير في الأحالي لا [. . .] صفارها

والحمامة لا [. . .] رأسها

حيث لا أحد يعرف رمد العين

ولا أحد يعرف آلام الرأس

حيث لا يشتكي الرجل من الشيخوخة

ولا تشتكي المرأة من المعجز

حيث لا وجود لمنشد ينوح

ولا لجوال يعول

في هذا الفردوس، كان يعيش انكي إله الماء العظيم، وزوجته ننخرساج الأرض - الأم، كما عاش في الفردوس التوراتي فيما بعد آدم وحواء. وقد أخرج انكي ماءه وسقى تربة زوجته الأرض، فحول دلمون الى جنة الهية خضراء. ومن اتحاد الماء (انكي) بالتربة (ننخرساج) يمتلئ الفردوس بالحقول والاشجار والثمار، كما تظهر مجموعة من الهات النبات يقوم انكي باغوائهن تاركاً زوجته.

ثم ان ننخرساج تقوم بخلق ثمانية أنواع من النباتات العجيبة. وقبل أن تفرح بعملها، يرسل انكي رسوله ايسمند الذي يقطف له تلك النباتات فيأكلها جميعاً. وما أن تعلم الخالقة بذلك، حتى تغضب غضباً شديداً، وترسل على انكي لعنة مقيمة : «الى ان يوافيك الموت، لن أنظر إليك بعين الحياة». إلا ان الآلهة الآخرين يجزعون لهذا الأمر، ذلك أن اللعنة على انكي تعني شح المياه وغوصها الى باطن الأرض تدريجياً. ويحار مجمع الآلهة في كيفية معالجة الأمر خصوصاً وأن ننخرساج قد غابت عن الانظار حتى لا تغير رأيها أو تخضع لضغط أحد. أما انكي فتشتد عليه الأمراض وتهاجمه ثمانية علل بعدد النباتات التي أكلها وأخذ ينهار تدريجياً. وأخيراً ينقذ الثعلب الموقف عندما يتطوع للبحث عن ننخرساج ويجدها في النهاية. وتخضع ننخرساج لمشيئة الآلهة وتقوم بشفاء انكي عن طريق خلق ثمانية آلهة. كل اله يختص بشفاء أحد أعضاء أنكي العليلة.

- ننخرساج : ما الذي يوجعك يا أخي

- إنكي : ان فكلي هو الذي يوجعني

1 - S.N. Kramer, Sumerian Mythology, Harper and Row. Newyork 1961.

2 - ibid.

- ننخرساج : لقد أوجدت لك الاله نتول

- ننخرساج : ما الذي يوجعك يا أخي

- إنكي : ان ضرسي هو الذي يوجعني

- ننخرساج : لقد أوجدت من أجلك الاله ننسوتو

وهكذا يتابع تعداد أوجاعه وتتابع ننخرساج خلق الهة الشفاء من أجله . الى

أن يصل الى ضلعه :

- ننخرساج : ما الذي يوجعك يا أخي

- إنكي : ان ضلعي هو الذي يؤلمني

- ننخرساج : لقد أوجدت من أجلك الآلهة ننتي

هذا ويناقش بعض علماء السومريات في ان كلمة «تي» في السومرية تعني

ضلع ، ولكنها تعني ايضاً «أحيا» أو «جعله يحيا» أما كلمة «نن» فتعني سيدة ، كما

رأينا سابقاً من تحليل اسم ننخرساج التي تعني سيدة الجبل . وعلى هذا يكون اسم

الالهة «ننتي» يعني سيدة الضلع أو السيدة التي تحيي . وهذه السيدة شبيهة بحواء

التوراة التي أخذت من ضلع آدم فهي سيدة الضلع وهي حواء بمعنى التي تحيي .

لقد أسست الاسطورة السومرية لاساطير الجنة ، اللاحقة في المنطقة ،

والأسطورة سقوط الانسان ، وفقدانه عالمه الذهبي القديم . ورغم أنه لا توجد بين

أيدينا أسطورة سومرية تحكي كيفية فقدان الانسان لعصره الذهبي وهبوطه الى عالم

الذل والهوان ، الا أننا نستطيع افتراض وجود مثل هذه الاسطورة استناداً لما نقصه

اسطورة العصر الذهبي السومرية علينا من أوضاع الانسان السابقة على الهبوط .

٣ | الجنة البابلية

لم يعثر حتى الآن على أسطورة بابلية مشابهة لأسطورة دلمون ، رغم
الاشارات الدالة على وجود مثل هذه الأسطورة . فنحن نعلم من أسطورة الطوفان
البابلية أن أرض دلمون هي مكان الخالدين ، لان اتونابشتيم وزوجته بعد أن ينقذا
الحياة على سطح الأرض من الطوفان ، يكافئهما انليل بجعلهما من الخالدين ،
وكانا قبلاً من البشر الفانين ، ويسكنهما في «دلمون» حيث منابع الأنهار . فدلمون
اذن هي الجنة السومرية البابلية ، وهي مرتع الآلهة الخالدين ، ولكنها في نفس
الوقت مسكن البشر ممن اسبغت عليهم نعمة الخلود . وتحديثا الواح اوغاريت عن
جنة مماثلة . فالاله ايل يسكن عند منبع الأنهار ايضاً ، كما هو الأمر في دلمون وفي
فردوس التوراة حيث تنبع انهار فيشون وجيحون وحداقل والفرات .

أما سقوط الانسان فتنقله لنا أسطورة أخرى وهي أسطورة «آدابا» وآدابا هنا هو
الانسان الاول الذي خسر الخلود بسبب غلطة ، وهذه الغلطة رغم أنها ترجع الى
سوء تفاهم ، وسوء نية الاله ايا الذي خلقه ، الا انها في نتائجها تتلاقى مع نتائج
خطيئة آدم . فكلاهما خسر الحياة الابدية وجلب الموت على ذريته . ونلاحظ هنا
تشابه الاسمين ، آدم - آدابا . . .

اللوح الأول :

لقد أعطى كل الحكمة [. . . .]
وامره من أمر آنو وكلمته [. . . .]
لقد زود بالفهم الكامل لانفاذ كلمة الآلهة على الأرض
لقد أعطى الحكمة ولكنه لم يمنح الحياة الابدية
في تلك الازمان ابن اريدو الحكيم .
ايا . خلقه ليكون اول البشر ورائدا لهم .
وأمر إيا الحكيم كان نافذاً لا راد له .
فهو البارع والفائق الحكمة بين الآلهة .
خلق آدبا الطاهر حافظاً للمعبد وقيماً على الشعائر .
فكان خبازاً يصنع الخبز .
كان خبازاً يقدم الخبز لأريدو .
كان يقدم الطعام والماء كل يوم لأريدو
ويده الكريمة خط اللوح المقدسة ،
التي لم تكن لتوجد لولاه
كان يشرع مركبة ويصطاد السمك لأريدو .
في تلك الأزمان آدبا ابن أريدو ،
آدبا ابن ايا كان يؤوب مساء الى بيته .
ويقصد بوابة المدينة في نهاية كل يوم ،
ويوسي مركبه على رصيفها في ميناء القمر الجديد .
وذات مرة هبت الريح ودفعت بمركبه بعيداً .
فراح يضرب بمجذافيه بقوة

قام الاله «ايا» بخلق آدبا لخدمة معبده ، وصيد السمك للآلهة ، وجعله عاقلاً
واسبغ عليه الحكمة الكاملة غير أنه لم يهبه الحياة الابدية . وفي أحد الايام بينما
كان آدبا يصطاد على شاطئ الخليج العربي ، هبت رياح الجنوب وقلبت قاربه
ورمت به في الماء . فغضب لذلك ولعنها على ما فعلت ، فانكسر أحد جناحيها ولم
تستطع الهبوب مرة أخرى . وبعد سبعة أيام من اختفاء ريح الجنوب ، دعي آدبا
للمشول أمام آنو كبير الآلهة ، لاستجوابه على ما فعله . وقبل صعوده زوده خالقه
«ايا» بعدد من النصائح ، وأشار عليه أن يطيل شعره ، ويلبس ثياب الحداد ، للتأثير
على الالهين تموز وجزيذا حارسا بوابة السماء ، عندما يسألان عن سبب حداده ،
فيجيب أنه حزناً على تموز وجزيذا اللذين كانا يعيشان على الأرض ثم اختفيا . ان
ذلك سيسرهما وسيسمحان له بالمرور . كما قال له ان طعام الموت وماء الموت
سيقدمان له في السماء وعليه الا يأخذ منهما شيئاً .

وعندما مثل آدبا أمام آنو واستجوبه قام تموز وجزيذا بالوقوف الى جانبه ،
ويبدو أن المسألة سارت في صالحه ، فلم يكتف آنو بالعفو عنه بل قرر مكافأته
بضمه الى صف الخالدين ، طالما انه دعي للمحكمة وأطلع على أسرار السماء .
فأبر له بطعام الحياة ليأكل الا أن آدبا ملتزماً بوصية ايا لم يمد يده الى الطعام .
وعندما أمر له بشراب الحياة امتنع عن الشرب . فدعاه آنو للاقتراب منه ضاحكاً وقال
له : لماذا فعلت ذلك يا آدبا؟ لماذا لم تأكل ولم تشرب؟ أليست صحتك على ما
يرام؟ ثم التفت إلى حاشيته وقال : خذوه وأعيدوه إلى الأرض . خسر آدبا الحياة
الأبدية لانه لم يأكل ولم يشرب مما قدم له فأعيد إلى الأرض الفانية يعمل ويتعذب
هو وذريته من بعده .

عثر على الأسطورة في نسختين في مكتبة آشور بانيبال ، وكل نسخة مكتوبة
بخط مغاير ، وتختلف قليلاً في روايتها عن الأخرى . كما عثر على نسخة منها
بالخط المسماري في ارشيف الفرعون المصري امنحوتب الثالث ، الى جانب
النصوص السامية الأخرى التي وجدت هناك ، والتي كانت تشكل جزءاً من التبادل
الثقافي بين الحضارتين . وقد كتبت كل من النسختين على لوحين الا أن اللوح
قد وصلتنا في حالة مشوهة مع فقدان معظم اجزائها .

* في تلك الازمان كانت المدن مسكونة بالآلهة فقط .

[. . .] في البحر الواسع .

(بقية اللوح مفقودة)

الكسرة الثانية :

(البداية مكسورة)

لقد هبت ريح الجنوب واغرقتة .

دافعة اياه الى عالم ايا .

ريح الجنوب [.]

«سأكسر لك جناحك» وما أن نطق فمه بذلك ،

حتى كسر جناح الريح ، ولسبعة أيام

لم تهب على أرض أنو

استدعى وزيره «لابرات» قائلاً :

«لماذا لم تهب رياح الجنوب في الايام السبعة الاخيرة

فأجابه وزيره لابرات قائلاً : مولاي ،

ان آدبا ابن ايا قد كسر جناح ريح الجنوب .

فلما سمع أنو هذا القول ،

نهض عن عرشه وصاح قائلاً : ليأتوا الي به

وهنا عرف ايا بالامر ، وهو المطلع على مجريات السماء

فألبس آدبا شعراً طويلاً ،

وزوده بوشاح الحداد يضعه عليه .

وقال له : أي آدبا ، ستمضي الى أنو ، الملك .

وفي صعودك ستأخذ طريق السماء ،

وتقترب من بوابة أنو .

وسيكون في حراستها «تموز» و «جزيدا»

وعندما يريانك سيسألانك قائلين : أيها الانسان ،

من أجل من تبدو في هذه الهيئة ؟

من أجل من ترتدي وشاح الحزن ؟ فتجيب .

لقد غاب عن الأرض الهان .

ولذا تجدانني حزيناً عليهما . فيسألان :

ومن هما الالهان الغائبان ؟ فتجيب :

انهما تموز وجزيدا . وهنا سينظران لبعضهما ،

وسيتسلمان ويقولان لك قولاً كريماً ،

وسيتحدثان من أجلك في حضرة أنو ،

وسيقفان الى جانبك لدى مثولك أمام أنو

ولسوف يقدم لك طعام الموت ،

فلا تأكله ، وشراب الموت سيقدم اليك ،

فلا تشربه . وسيعطونك ، عباءة

فالبسها وزيتاً فادهن به نفسك .

هذه وصاياي فاعمل بها والكلمات ،

التي أقولها لك فاحفظها .

ثم وصل رسول أنو وقال : لقد كسر آدبا .

جناح رياح الجنوب وعليه ان يمثل أمام أنو .

ثم أعطاه طريق السماء ، والى السماء دفع به .

وعندما وصل الى بوابة أنو .

كان تموز وجزيدا يقفان على البوابة

وما أن شاهدها حتى صاحبا به .

أيها الانسان من أجل من تبدو في هذه الهيئة ؟

آدبا من أجل من ترتدي وشاح الحزن ؟

- «لقد غاب عن الأرض الهان ولذا فأنا حزين

انهما تموز وجزيدا» فنظرا الى بعضهما ،

وابتسما . وعندما دخل آدبا على أنو الملك ،

رفع أنو صوته لما رآه قائلاً :

اقرب مني يا آدبا . لماذا كسرت جناح ريح الجنوب ؟

فأجاب آدبا قائلاً «مولاي .

لقد كنت أصطاد السمك في عرض البحر لبيت سيدي ،

وكان البحر هادئاً كأنه المرأة .

ثم هبت رياح الجنوب وأغرقتني .

دافعة بي الى عالم سيدي*، وفي ثورة غضبي،

لمنت رياح الجنوب» تموز، وجيزيدا

وقفنا الى جانبه وقالوا لآنو كلمات حسنة

فهدأت خواطر آنو ولبث ساكناً:

- «لماذا كشف آيا لآناسان غير مقدس

مكنونات السماء والأرض؟**

لقد جعله قوياً وجعل له اسماً

فماذا نصنع به؟ هاتوا له.

بطعام الحياة ليأكل منه»

فجلبوا طعام الحياة. ولكنه لم يقربه. وشراب الحياة

فلم يشرب منه. وعباءة

جلبوا له فلبسها. وزيتاً

جلبوا له فدهن به نفسه

فنظر آنو اليه وضحك منه:

تعال الي يا آدابا. لماذا لم تأكل ولم تشرب.

أليست صحتك على ما يرام؟: «لقد أمرني آيا سيدي

ألا أكل أو أشرب»

-: خذوه وأعيدوه إلى الأرض.

وهكذا فعل آيا كما فعل يهوه في الاسطورة التوراتية. لقد خلق الانسان

وحجب عنه الخلود، صنعه كاملاً وحكيماً وسيداً ولكنه دفعه للخطيئة المميتة، لأن

الحياة الأبدية يجب أن تبقى وفقاً على الآلهة وحدهم. ونستطيع أن نلمح تشابهاً

* عالم اله المياه.

** ربما كان هذا السطر يشير الى مقدرة آدابا على كسر جناح الريح بقوة كلمته السحرية

المستمدة من إيا. أو ربما كان يشير الى نتائج الحادث حيث صعد آدابا الى السماء وتعرف

على ما لا يجب من الاسرار.

ويذكر هذا السطر بقول يهوه في اسطورة الفردوس التوراتية: «هوذا الانسان صار كواحد منا

عارفاً للخير والشر، والآن لعله يمد يده ويأخذ من شجرة الحياة ايضاً ويأكل ويحيا الى

الأبد».

بين العباءة التي اعطيت لآدابا ليلبسها وبين الردائين اللذين اعطيا لآدم وزوجه

ليلبساهما عشية خروجهما من الجنة «وصنع الرب الاله لآدم وامرأته أقمصاً من جلد

والبسهما».

النسخة الثانية:

اللوح الاول:

(البداية تالفة)

عندما سمع آنو هذه الامور

[...] وفي سورة غضبه وحنقه

[...] أرسل من عنده رسولاً

[...] غير أن آيا العليم بسرائر الآلهة العظيمة

[...] أرسل كلمة لآدابا

[...] فحضر آدابا الى آيا الملك

[.....]

ثم أن آيا العليم بما تخفي صدور الآلهة

دله على معارج السماء

وأسدل عليه شعراً طويلاً

[...] وألبسه وشاح الحزن

وأخذ ينصحه قائلاً له:

«أي آدابا ستمضي الآن الى آنو الملك

فاسمع وصاياي واحفظ كلماتي

عندما تصعد الى السماء وتقرب بوابة آنو

ستجد تموز وجيزيدا على بوابة آنو.

(البقية مكسورة)

اللوح الثاني:

(البداية تالفة)

امر له بالزيت فدهن به نفسه

وطلب له العبادة فلبسها

فضحك آنو عالياً من فعال آدابا:

يا آلهة السماء جميعاً من حفزه على ذلك؟

ثم يمنع النقص الحاصل في السطور من اعطاء فكرة واضحة عن بقية اللوح، الا اننا نعلم أن فعلة آدابا قد جرت الامراض والعلل على جنسه. غير أن هذه الامراض والعلل قابلة للشفاء عن طريق الآلهة «نن كارا» آلهة الشفاء. ويبدو أن هذه الاسطورة كانت تتلى كجزء من تعويذة لشفاء المرضى.

ولقد عثر على ختم بابلي أثار كثيراً من الجدل بسبب تمثيله لقصة شبيهة جداً بقصة سقوط الانسان التوراتية، نجد في الرسم رجلاً وامراً يجلسان متقابلين وبينهما شجرة يمدان يديهما الى ثمارها، وخلف المرأة تنتصب حية طويلة في وضع أشبه بوضع الهامس في أذن المرأة.

فهل يحكي لنا هذا الرسم فعلاً اسطورة السقوط الاصلية؟؟ وهل سنجد في المستقبل النص الذي يحدثنا عنه؟ في الواقع ان شدة قرب الرسم للرواية التوراتية يجعلني أميل للرأي القائل بأن هذا الختم يصور لنا رواية فقدت نصوصها لتظهر في التوراة من جديد.

متوازيات في أساطير الشعوب:

ان الحديث عن ابتلاء الانسان بالشروع والامراض والأوبئة نتيجة خطئه، يحضر للأذهان عدداً من الامثلة الموازية في ميثولوجيا الحضارات الاخرى، ومنها أسطورة باندورا اليونانية⁽⁴⁾. فقد عهدت الآلهة الى بروميتيوس وأخيه أمر تجهيز المخلوقات بما يلزمها لمواجهة عوامل الطبيعة، ومشاق الحياة على الأرض، فقام اخوه منفرداً بهذه العملية وأعطى كل شيء للحيوانات من شعر وصفوف وأنياب وأظافر... الخ... وترك الانسان عارياً لا سلاح ولا كساء. لكن بروميتيوس، احساساً منه بالمسؤولية، قام بسرقة النار الآلهية من السماء، وافشى سرها لبني البشر. فيغضب زيوس أشد الغضب لفعلة بروميتيوس، ويقرر الانتقام منه فيوعز الى ابنه هيفستوس (فولكانو) ان يصنع نموذجاً من طين اعطاه زيوس الحياة ودعاه (المرأة)

ثم جاءت الالهات فاعطيهما من حسن وجههن وعدوبتهن، واطلق عليها اسم (باندورا) أي سيدة النعم، وأرسل بها زيوس الى بروميتيوس وأخيه. أما الاول فقد كان حذراً من هدية زيوس ولم يقبلها، بينما قبلها الثاني واتخذها زوجة له. فما كان منها بعد أن استقر بها المقام، حتى جاءت الى الجرة الكبيرة التي كان زيوس قد أودعها لدى الآخرين قائلاً لهما الا يفتحاه ففتحتاه. . ومنها خرجت الى الأرض كل الاوبئة والامراض والشروع، التي ما زال الانسان مبتلياً بها حتى الآن بسبب المرأة.

وتشترك اساطير شعوب عديدة في القول بمسؤولية المرأة عن فقدان الانسان للحياة الأبدية وابتلائه بالأوبئة والامراض، منها بعض الاساطير البدائية كأسطورة قبائل في مونتانا. تقول الاسطورة: ⁽⁵⁾

كان في قديم الزمان اله عجوز. ثم ان هذه الاله فكر في أن يخلق الاشياء والانسان ومظاهر الطبيعة المختلفة، فقام الى عمله مرتحلاً من الجنوب الى الشمال، صانعاً في طريقه الحيوانات والطيور والجبال والانهار والوديان والشلالات، مشكلاً صورة العالم كما نراه الآن. ثم أنه صنع نموذجين من الطين على شكل امرأة وذكر صغير هو ابناها، وغطاهما بغطاء قائلاً يجب أن تصبحا بشراً. ثم تركهما وعاد اليهما في اليوم التالي، ورفع عنهما الغطاء، فوجد أنهما قد تغيرا قليلاً، فتركهما وعاد في اليوم الثاني والثالث ثم الرابع، حيث وجد أن التحول قد تم، وان باستطاعتهم الآن أن يكونا رجلاً وامراً، فقال لهما انهضوا وامشوا، ففعلوا ذلك وسارا الى جانب صانعهما الى ضفة النهر، وهناك تساءلت المرأة هل نعيش للابد أم ستكون هناك نهاية لهذه الحياة؟ فقال الاله: في الواقع لم افكر بذلك بعد. ولكن انظرا الي، سأرمي بهذه القطعة من روث الجاموس، فان هي عامت على سطح الماء فان الانسان سيموت اربعة ايام فقط ثم يعود للحياة مرة أخرى، وأما اذا غرقت فسيكون هناك نهاية لحياته. ورمى القطعة فعامت، ولكن المرأة كانت طماعاً وشبهه للحياة، قالت: بل سأرمي هذه القطعة من الحجر فان هي عامت سنعيش ابدًا، وان غاصت سنموت. ورمت بالحجر فغاص الى القاع. فقال الاله: حسناً. لقد قمت بالاختيار وسيكون هناك نهاية للانسان.

4 - M. S. Shapiro, A Dictionary of Mythology. Granada, London and New York 1981 PP

14, 161.

5 - Philip Freund, Myths of Creation, W. H. Allen, London, 19646

٣١ | الجنة التوراتية

في رواية الجنة التوراتية، تعود للظهور معظم العناصر الاسطورية التي وجدناها في الاسطورة السومرية والبابلية والكنعانية. فالجنة في التصور التوراتي، هي مكان زرعه الاله في شرقي عدن، مكان راحة له ونزهة وأسكن فيه آدم الذي خلقه. ويتطابق هذا المكان في كثير من صفاته وخصائصه مع ما رأينا من وصف الأسطورة. فهو مكان آمن وسلام يعيش الانسان فيه بدعة واطمئنان، غير مضطر للعمل من أجل تحصيل قوته اليومي، حيث لا يعرف مرضاً ولا حزناً ولا موتاً. ويقع هذا المكان عند فم الانهار، تنبع منه أربعة أنهار هي فيشون وجيحون وحداقل والفرات، تماماً كالجنة الكنعانية حيث يعيش الاله ايل، رب السموات، كما مر معنا في أسطورة بعل وعناة: «ثم قفزت عناة على ساقبها، وغادرت الأرض، ميممة وجهها شطر أيل، عند منبع النهرين العظيمين، في وسط التيارين، ودخلت على ايل في مقره». وكالجنة البابلية ايضاً، سكن الخالدين «ما كنت قبل اليوم الا بشراً فانياً (يا اوتنابشاتيم). ولكنك وزوجك منذ الآن ستغدوان مثلنا خالدين. وفي القاصي البعيد عند فم الانهار ستعيشان».

كما نجد العناصر الاسطورية الخاصة بخلق الانسان الاول، تدخل في الرواية التوراتية عن خلق الانسان. فقد خلق آدم من طين ومنه خلقت زوجته حواء.

وقد عددنا في سفر التكوين الروايات السومرية والبابلية التي تتحدث عن خلق الزوجين الأولين من طين أو من دم الاله الممزوج بالطين . واسم آدم نفسه كما رأينا ليس الا كلمة اوغاريتية تعني البشر أو الانسان . وبالإضافة الى ذلك تروي لنا حكاية آدم وحواء التوراتية عن العصر الذهبي للانسان كما روته الاسطورة السومرية ، وعن سقوطه وخسارته الخلود ، كما روت أسطورة أدبا البابلية . فأدبا ، والاسم هنا شديد الشبه بآدم ، هو الانسان الأول ، الذي خسر الخلود بسبب غلطة صغيرة . تماماً كآدم . فان كليهما قد خسر الحياة الابدية ، وجلب الموت على ذريته من بعده .

ولنأت الآن الى الرواية التوراتية كما وردت في سفر التكوين ، الاصحاحين الثاني والثالث : «وغرس الرب الاله جنة في عدن شرقاً ووضع هناك آدم الذي جبله . وابت الرب الاله من الارض كل شجرة شهية للنظر وجيدة للأكل ، وشجرة الحياة في وسط الجنة ، وشجرة معرفة الخير والشر . وكان نهر يخرج من عدن ليسقي الجنة ، ومن هناك ينقسم فيصير أربعة رؤوس . اسم الواحد فيشون ، وهو المحيط بجميع ارض الحويلة حيث الذهب ، واسم النهر الثاني جيحون ، وهو المحيط بجميع أرض كوش ، واسم النهر الثالث حدافل وهو الجاري شرقي آشور ، والنهر الرابع الفرات . وأخذ الرب الاله آدم ووضعه في جنة عدن ليعملها ويحفظها . وأوصى الرب الاله آدم قائلاً : من شجر الجنة تأكلأ أكلاً . وأما شجرة معرفة الخير والشر فلا تأكل منها . لانك يوم تأكل منها تموت . وقال الرب الاله ليس جيداً ان يكون آدم وحده فاصنع له معه نظيره ، وجبل الرب الاله من الارض كل حيوانات البرية وكل طيور السماء ، فاحضرها الى آدم ليرى ماذا يدعوها وكل ما دعا آدم ذات نفس فهو اسمها . فاقوع الرب سباتاً على آدم فنام ، فأخذ واحدة من أضلاعه وملاً مكانها لحماً . وبنى الرب الاله الضلع التي أخذها من آدم امرأة واحضرها الى آدم . فقال آدم هذه الآن عظم من عظامي ولحم من لحمي ، هذه تدعى امرأة لاني من امرىء اخذت ، لذلك يترك الرجل أباه وأمه ويلتصق بامرأته ويكونان جسداً واحداً . وكانا كلاهما عريانيين آدم وامرأته وهما لا يخجلان .

وكانت الحية أحيل جميع الحيوانات البرية التي عملها الرب الاله ، فقالت للمرأة أحقاً قال الرب لا تأكلأ من كل شجر الجنة . فقالت المرأة للحية من ثمر شجر الجنة تأكل ، وأما ثمر الشجرة فقال الرب لا تأكلأ منه ولا تمسأه

لئلا تموتا . فقالت الحية للمرأة لن نموتا . بل الرب عالم انه يوم تأكلأ منه تتفتح أعينكما وتكونان كالرب عارفين الخير والشر ، فرات المرأة ان الشجرة جيدة للأكل وانها بهجة للعيون وان الشجرة شهية المنظر ، فأخذت من ثمرها وأكلت وأعطت رجلها فأكل . فانفتحت أعينهما وعلما أنهما عريانيان . فخاطا أوراق التين وصنعا لانفسهما مآزر . وسمعا صوت الرب الاله ماشياً في الجنة عند هبوب ربح النهار . فاختبأ آدم وامرأته من وجه الرب الاله في وسط شجر الجنة ، فنادى الرب الاله آدم وقال له اين أنت . فقال سمعت صوتك في الجنة فخشيت لأنني عريان فاختبأت . فقال من أعلمك أنك عريان ، هل أكلت من الشجرة التي أوصيتك أن لا تأكل منها ، فقال آدم المرأة التي جعلتها معي هي اعطتني من الشجرة فأكلت . فقال الرب الاله للمرأة ما هذا الذي فعلت ، فقالت المرأة الحية أغرتني فأكلت . فقال الرب الاله للحية لانك فعلت هذا ملعونة أنت من جميع البهائم ومن جميع وحوش البرية ، على بطنك تسعين وتربأاً تأكلين كل أيام حياتك ، واصنع عداوة بينك وبين المرأة وبين نسلك ونسلها ، هو يسحق رأسك وأنت تسحقين عقبه . وقال للمرأة تكثيراً أكثر أتعاب حبلك ، بالوجع تلدين أولاداً ، وإلى رجلك يكون اشتياقك وهو يسود عليك . وقال لآدم لأنك سمعت أقوال امرأتك وأكلت من الشجرة التي أوصيتك قائلاً لا تأكل منها ملعونة الأرض بسبكك ، تأكل منها كل أيام حياتك . وشوكاً وحسكاً تنبت لك وتأكل عشب الحقل . بعرق وجهك تأكل خبزاً حتى تعود الى الارض التي اخذت منها . لانك تراب وإلى تراب تعود . ودعا آدم امرأته حواء لانيها ام كل حي . وصنع الرب الاله لآدم وامرأته اقمصة من جلد والبسهما . وقال الرب الاله هوذا الانسان صار كواحد منا عارفاً الخير والشر والآن لعله يمد يده ويأخذ من شجرة الحياة أيضاً ويأكل ويحيا إلى الأبد . فأخرجه الرب الاله من جنة عدن ليعمل الارض التي أخذ منها . فطرد الانسان وأقام شرقي جنة عدن الكروبيم ولهيب سيف متقلب لحراسة طريق شجرة الحياة .

بالإضافة لما طرحناه سابقاً من متوازيات مع الاسطورة البابلية ، أريد فيما يلي تحليل عنصرين هامين في الرواية التوراتية ، كانا قد ظهرا في ملحمة جلجامش البابلية . العنصر الاول ، فكرة الحصول على المعرفة عن طريق الطقس الادخالي (initiation) للفعل الجنسي . والعنصر الثاني دخول الحية كمسؤولة عن خسارة الخلود .

فيما يتعلق بالعنصر الاول، تحدثنا ملحمة جلجامش أن أحد الرعاة قد شاهد وهو يسوق قطيعه نحو نبع المياه، رجلاً متوحشاً يضاهي جلجامش قوة وجبروتاً، وهو أنكيديو ابن البرية الذي عاش حياته مع وحوش الفلاة دون أن يعرف له أباً أو أمّاً. فمضى الراعي الى جلجامش يخبره بأمر ذلك المخلوق الفريد. تاق جلجامش الى رؤية ذلك الرجل، وهو الملك الفخور بقوته التي لا يضاهيها أحد، فتفتت ذهنه عن حيلة يروض بها أنكيديو ويأتي به إلى المدينة. أرسل له إحدى البغايا المحنكات بفنون العشق والغرام، فكمنت له عند نبع المياه، وعندما أتى أنكيديو مع قطع الغزلان لشرب الماء برزت له المرأة كاشفة مفاتها. ترك أنكيديو قطيعه ولبث مع المرأة أياماً وليالي يطارحها الغرام، مما كان له كبير الأثر في تحويله عن حياته الوحشية السابقة، فيصف النص البابلي أنكيديو بعد الفعل الجنسي مع المرأة، بأنه قد صار واسع الفهم والمعرفة:

تعثر أنكيديو في جريه، لم يعد كما كان
ولكنه صار ذكياً واسع الفهم والمعرفة^(٧)

كذلك آدم، تحول عن حياة البداءة التي عاشها في الجنة الى حياة الأرض، حياة الحضارة التي يتعب فيها الانسان ويكد. تحول آدم بعد أكل الثمرة المحرمة، ومباشرة الفعل الجنسي مع حواء، من مغمض العينين، قليل الذهن، مغلق، الى كاشف البصيرة، عارف: «فقال الحية للمرأة: لن تموتا بل الله عارف أنه يوم تأكلان منه، تتفتح أعينكما وتكونان كالله». وهكذا بعد مرور آدم بالطقس الادخالي (أكل الثمرة المحرمة - الجنس) دفع بالعقل الانساني الى محتته الكبرى، التساؤل، التفكير، الكشف، تجاوز المعطى، ارياد الأرض المحرمة. بالطقس الادخالي، هبط آدم من الحلم إلى الواقع، باع روحه لقاء المعرفة والحقيقة.

أما العنصر الثاني، وهو ظهور الحية كمسؤول عن خسارة الخلود، فإن ملحمة جلجامش تحدثنا أن جلجامش العائد من سفره المضني ومعه نبتة الحياة التي تجدد الشباب قد:

رأى جلجامش، بركة ماء بارد
نزل فيها واستحم بمائها

فتشمت الحية راحة النبتة
تسللت صاعدة من الماء وخطفتها
وفيما هي عائدة، تجدد جلدها.
وهنا جلس جلجامش وبكى^(٨)

فرحلته التي طاف خلالها أصقاع العالم قد انتهت الى لا شيء، وسرقت الحية نبتة الخلود. ورغم أن الرواية التوراتية، تختلف شكلاً عن ملحمة جلجامش، إلا أن الروايتين تتفقان مضموناً على أن الخلود وقف على الآلهة، وخسارة الانسان له ليست نتاج غلطة، كما يبدو ظاهراً، بل أمر مقدر منذ البداية. ولم يكن الانسان ليرتكب غلطته تلك، الا تنفيذاً لمشية الهية سابقة. وفي كلا الروايتين تلعب الحية دوراً أساسياً في البناء الدرامي للقصة.

أخيراً أريد التوقف قليلاً عند كلمة «عدن» الواردة في النص التوراتي على أنها المكان الذي زرع فيه يهوه جتته. فالكلمة ربما كانت تحويراً بسيطاً لاسم الاله «آدون» السوري، رب النبات والخصب والخضرة. وتعبير جنة عدن، ربما كان مشتقاً من جنات آدون المعروفة تماماً في طقوس الخصب السورية القديمة. يحدثنا جيمس فريزر في كتابه «الغصن الذهبي»^(٩) عن ذلك بقوله أن النساء السوريات في أعياد أدونيس، كن يصنعن سلالاً عريضة يملأنها بتراب ضحل، ويزرعن فيها أنواعاً متعددة من النباتات والازهار، ثم يأخذن في العناية بهذه الحدائق الصغيرة مدة ثمانية أيام، حتى تورق وتزهو. الا انها لا تلبث أن تموت نظراً لضحالة الطبقة الترابية، وعدم تمكن النبات من مد جذوره في العمق. وهنا تحمل النساء حدائق أدونيس هذه، وقد علقت عليها صورة الاله، نحو البحر أو الانهار حيث ترمى هناك. والمغزى من هذا الطقس واضح. فالنمو السريع للنباتات في السلال هو رمز القوة الاخصابية الفائقة للاله آدون وموت هذه النباتات السريع، هو رمز لمصرع الاله الشاب وتأثير ذلك على الحياة النباتية التي تتعطل بموته. أما رمي النباتات في الماء مع صورة الاله، فهو فعل من أفعال السحر التشاكلي، يقصد به الايحاء للمطر كي يهطل ويروي الطبيعة التي ماتت، وبعث آدون من مرقده. هذا ويورد السيد فريزر طقوساً مسيحية مشابهة كانت ما تزال قائمة في أوروبا، وخصوصاً

7 - ibid.

8 - Sir James Frazer, The Golden Bough, Mcmillan, Newyork 1971, p. 396.

9 - Alexander Heidel, The Gilgamesh Epic, Phoenix Books, Chicago, 1970.

في حوض البحر المتوسط، حيث كانت تقوم النساء في عيد الفصح ويوم الجمعة الحزينة بزرع حداث صغيرة في أطباق، توضع عليها صورة السيد المسيح بدلاً من صورة أدونيس.

وفي اللغة العربية، نستعمل تعبير جنات عدن «وجنات النعيم» تبادلياً. وهنا نستطيع أن نلمح تشابهاً بين كلمة «النعيم» وكلمة «النعمان». والنعمان من أسماء أدونيس وبقي في العربية من أصوله الآرامية وتسمى به العرب وما زالوا. وعليه تكون جنات عدن «آدون» وجنات النعيم «النعمان» تسميتان لمسمى واحد هو جنات أدونيس.

ولكلمة النعيم والنعمان أصداً في القواميس العربية، حيث نجد كلمة نعم تعني نضر واخضوض^(٩) وكذلك كلمة «الناعمة» التي تعني الروضة أو الحديقة وكلها ربما اشتقاقاً من النعمان أو أدونيس إله الزراعة والخضرة والخصب. وإلى يومنا هذا نطلق على بعض أنواع الزهور الربيعية الحمراء اسم «شقائق النعمان» أي جراح أدونيس. وذلك بقية من الاعتقادات القديمة التي كانت ترى على هذه الأزهار دم الإله القاتل الذي افترسه الخنزير البري.

يفسر فرويد ومدرسة التحليل النفسي أسطورة الجنة على أنها انعكاس للحالة التي عاشها الفرد في رحم أمه. إن وضع الإنسان الأول في الجنة وعيشه السهل دونما مشقة أو جهد أو قلق، هو صورة لما كان عليه الطفل قبل الولادة ملتصقاً برحم أمه، يأتيه غذاؤه عن طريق الحبل السري، في حالة من الاستقرار والدعة والطمأنينة، حالة سوف يفقد إليها في حياته التالية كلها وحتى مماته. وسوف يبقى في حالة حنين دائم لها. وقد تجلّى حنينه هذا في كل ما أنتج لا شعوره من أساطير تتعلق بفردوس قادم سيؤوب إليه بعد نهاية عناء هذه الحياة.

وهناك تفسير تاريخي للأسطورة، يقول به آرنولد توينبي^(١٠). فمنذ عهود سحيقة، تحركت جماعات من المتوحشين العراة، من موطنهم الدافئ في المنطقة الحارة، واندفعت قدماً نحو الشمال، عند بداية الربيع وحتى نهاية الصيف. ولم يفتن هؤلاء إلى أنهم قد خلفوا أرض الدفء الدائم. وعندما انتهى

(٩) القاموس المحيط صفحة ١٨٣ سطر ١٤.

(١٠) القاموس المحيط صفحة ١٨٤ سطر ٢٠.

(١١) آرنولد توينبي «دراسة للتاريخ، المجلد الأول، مترجم، القاهرة.

شهر ايلول، بدأوا يشعرون ببرد غير مستحب في الليل، واستمرت الحالة تسوء يوماً بعد يوم. ولما كانوا لم يدركوا علة هذا التغير، أخذوا يرتحلون في هذا الطريق أو ذاك هرباً من البرد. اتجه بعضهم شطر الجنوب راجعاً إلى موطنه الأصلي، وما زال جزء من ذرياتهم على حالتهم القديمة تلك إلى يومنا هذا. أما من بقي هائماً على وجهه في الاتجاهات الأخرى، فقد هلك إلا جماعة صغيرة ارتأت الإسميل إلى الهرب من الهواء القارس، وأنه لا بد من مواجهة الموقف. فاستعان أفرادها بملكة الإبداع، وهي اسمى ملكات الإنسانية جمعاء، فحاول بعضهم أن يجد ملاذاً بحفر الأرض، وجمع آخرون أغصاناً وأوراقاً لأقامة أكواخ دافئة، واكتسى آخرون بجلود الحيوانات. وما لبث هؤلاء المتوحشون أن نجحوا في اجتياز بضع خطوات، تعتبر من أكبر الخطوات في سبيل الحضارة. وهكذا نالوا البقاء حيث ظنوا في البداية أنهم هالكون. وفي غضون عملية تكييف أنفسهم للبيئة القاسية، تقدموا للأمام خطوات هائلة مخلفين وراءهم بعيداً الجانب المداري من الإنسانية.

إن صورة آدم وحواء في جنة عدن، ما هي إلا ترديد للمرحلة الاقتصادية القائمة على التقاط الطعام في فترة ما قبل الحضارات. أما السقوط الناتج عن الأكل من شجرة المعرفة، فيرمز إلى قبول تحدٍ يهدف إلى ترك هذا التكامل التام، والشروع في عملية تفاضل جديدة قد تسفر عن تكامل جديد. كما أن الطرد من الجنة إلى عالم غير صديق، يفرض على المرأة فيه أن تلد بالحزن، وعلى الرجل أن يأكل بعرق جبينه، هو تجربة ترتبت على قبول تحدي الحياة. وما المعاشرة الجنسية بين آدم وحواء، التي تلت ذلك، إلا فعل الخلق الاجتماعي اثمرت ثمرتها في انجاب ولدين يمثلان حضارتين: هابيل راعي الغنم، وقابيل زارع الأرض.

فرقاييل وهابيل

﴿واتل عليهم نبأ ابني آدَمَ بالحق إِذ قَرَّبَا قُرْبَانًا فَتَقَبَّلَ مِنْ أَحَدِهِمَا وَلَمْ يُتَقَبَّلْ مِنَ الْآخَرِ قَالَ لَأَقْتُلَنَّكَ قَالَ إِنَّمَا يَتَقَبَّلُ اللَّهُ مِنَ الْمُتَّقِينَ﴾

قرآن كريم : المائدة - ٢٧

﴿فَنَظَرَ رَبُّ هَابِيلَ وَتَقَدَّمَتَهُ إِلَى قَايِينَ وَتَقَدَّمَتَهُ لَمْ يَنْظُرْ﴾

المعهد القديم - سفر التكوين ٤-٥

الى عهد قريب جداً (أواخر الأربعينات) كانت المجتمعات الزراعية في سورية ما زالت تعاني من غزوات البدو المتكررة، وخصوصاً تلك القرى الزراعية الواقعة على حافة الصحراء، في فصول القحط وشح الامطار، عندما تختفي مراعي بادية الشام، موئل البداوة منذ فجر التاريخ. وما زلت شخصياً أذكر كيف كنا نتحلق صغاراً حول جدي الذي كان يعود إلى المدينة في نهاية فصل البذار أو انتهاء الحصاد، ليحدثنا عن «الغزو». هكذا كانوا يسمون هجوم البدو السريع والصاعق على شريط الخضرة الممتد على حدود البادية المترامية. ولا شك أن ذلك «الغزو» لم يكن ليتكرر كل عام، وأن جدي المسكين كان مضطراً لابتكار قصص جديدة بعضها وقع وبعضها لم يقع.

ولقد طوت سنوات الخمسينات في مجتمعنا السوري فصلاً دامياً، طوي في أوربا منذ قرون طويلة. فصلاً ابتدأ منذ مطلع التاريخ المكتوب عندما اختارت بعض القبائل البدوية الاستقرار على شطآن الدجلة والفرات والعاصي لتزرع الأرض وتبني المراكز الحضارية، وتوسع بالتدريج مساحات الأراضي المزروعة على حساب براري الرعاة. ولقد ساعد تراكم الثروة لدى المجتمعات الحضرية، نتيجة العمل المثمر في الأرض، على زيادة قوتها، وسيرها قدماً أشواطاً بعيدة في

١ | ثلاثة نصوص سومرية

حلت الثقافة السومرية، كما يمكن أن نتوقع من أول ثقافة زراعية في التاريخ، حلت التناقض بين المزارع والراعي، لصالح المزارع في ثلاثة أساطير معروفة. وفي هذه الاساطير يذهب المزارع والراعي إلى الآلهة يحتكمان فيما شجر بينهما من خلاف، حيث تحكم الآلهة للمزارع بالغلبة والتفوق والافضلية على أخيه الراعي.

١- ايميش وانتين:

وجد هذا النص في عدد من الألواح تحتوي على ٣٠٨ أسطر. ولكن الألواح في حالة سيئة من التلف بشكل يمنع من سرده حوادثه بشكل متسلسل ومتصل. إلا أننا نربط الاجزاء الواضحة مع بعضها نستطيع التوصل الى الخطوط العامة للأسطورة^(١).

يرغب الاله انليل في غمر الارض بالخضرة والمزروعات والاشجار، وتربية الحيوان والماشية عليها والاكثر من منتوجاتها، فيخلق لهذه الغاية الاخوين

طريق التقدم التقني، مخلفة وراءها المجتمع البدوي يدور في حلقة المفرغة مع دورات الفصول الى يومنا هذا. كما ساعدت ثروة وتكنولوجيا المجتمع الزراعي على اخلال توازن القوى لصالحه، فراح يزحف تدريجياً نحو أراضي الرعاة، كلما تناقصت غلة الاحواض الخصبة التي كان يزرعها، وكلما ضاقت تلك المساحات القديمة بسكانها. كان التقدم بطيئاً ولكنه ثابت ومستمر، كلما ربح المزارع أرضاً بنى عليها وثبت أقدامه ومواقفه بانتظار وثبة جديدة يقوم بها جيل قادم. عدوان مستمر دام آلاف السنين، تم بهدوء ودون ضجيج، دون أن يسمع التاريخ أو يسطر صرخات البدو المنعزلة، وهم يذبحون فرادى أو جماعات، دفاعاً عن أرضهم، أو أثناء طغيانهم على الاراضي المزروعة لاشباع قطعانهم الجائعة. أما صرخات المراكز الحضارية فقد سجلها التاريخ باحرف من نار ودم. ذلك أن هجوم البدو اتسم دوماً بالسرعة والمفاجأة والتدمير السريع ولم يكن هجومهم الدفاعي، ليهدف الى استعادة ما فقد من أرض، بل كان هجوماً انتقامياً، يتخذ شكل هجوم الحيوان الجريح المحاصر. لقد حدثنا التاريخ مطولاً، وأثار اشفاقنا، عن غزوات البدو الكبرى على بابل ونيوى وروما ومصر، وفيما بعد على بغداد ودمشق عندما تدفقت عليهما جموع التار الجائعة من أعماق الصحاري الآسيوية. ولم يحدثنا عن صراخ البدوي المنعزل وهو يذبح على يد أخيه المزارع. حدثنا التاريخ عن قابيل وهو يذبح أخيه هابيل ولم يحدثنا عما فعله هابيل بأخيه ليستحق منه ذلك. ان أذن التاريخ لا تسمع الا الاصوات العالية، أما الاصوات الخافتة فلا تصل أسماعه.

ولقد انعكس هذا الصراع الاجتماعي بين الثقافتين الزراعية والرعوية، بين قابيل المزارع وهابيل الراعي، في أسطورة المنطقة. وبين أيدينا الآن ثلاثة نصوص سومرية ونص توراتي، وكلها تبحث موضوعاً واحداً.

1 - S.N. Kramer. Sumerian Mythology. Harper and Row, New York 1961.

«إيميش» الراعي و«انتين» المزارع. يقوم الاول بتكثير المواشي وإنتاج الحليب والسمن والبيض وما إليها. بينما يقوم الثاني بنشر المزارع على الأرض وتنمية الحبوب ورعاية الأشجار. ولكن خصاماً مجهول المصدر والسبب (بنتيجة النقص الحاصل) ينشأ بينهما، ويدخلان في مشادات ومناظرات عديدة، تنتهي بأن يتحدى إيميش الراعي أخاه المزارع ويذهبا إلى أنليل ليعرفا من هو المفضل عنده. فيمضيا إلى نيبور ويعرض كل منهما قضيته على أنليل. إلا أن أنليل يعلن صراحة أنه يفضل المزارع:

لقد أجرى «انتين» ماء الحياة في كل بقاع الأرض
وانتج للآلهة كل شيء أنه مزارع الآلهة
فيا إيميش يا بني كيف تقارن نفسك بآنتين أخيك
هذه كانت كلمات أنليل المقدسة العميقة المعبرة
فانحنى إيميش وركع انتين

ثم أن الأخوين يتعايشان معاً ويتعاونان، لأن أي خصام بينهما لن يؤدي إلى نتيجة طالما أن أنليل قد اتخذ قراراً، وقراره لا راد له. وينتهي النص بمديح للآب أنليل.

أي أنليل أيها الأب نسبح بحمده.

لهار وأشنان:

رأينا عندما بحثنا في التكوين السومري كيف أن الآلهة قد خلقت الآلهة لهار وأخته الآلهة «أشنان» لتأمين الغذاء والكساء لهم. ولكن الآلهة لم تستطع الاستفادة بشكل تام من خدماتهما إلا بعد أن خلقت الإنسان الذي استطاع أن يدير ما خلقه هذين الآلهين ويستثمره.

كالبشر لما خلقوا أول مرة

لم يعرف الأنوناكي أكل الخبز

لا ولم يعرفوا لبس الثياب

بل كانوا يأكلون النباتات بأفواههم

ويشربون الماء من الينابيع والجداول

في تلك الأيام في حجرة الخلق
في «دولكوج»^٢ بهت الآلهة خلق «لهار» و«أشنان»
ومما أنتج لهار وأشنان
أكل آلهة الأنوناكي ولكنهم لم يكتفوا
ومن حظائرهم المقدسة شربوا اللبن
ولكنهم لم يرتووا
لذا، من أجل العناية بطيبات حظائرها
جرى خلق الإنسان^٣

وهكذا فلهار وأشنان هما بطلان حضاريان بعث بهما الآلهة إلى البشر لتعليمهم الزراعة وتربية الدواجن والماشية. هذه الأشياء وغيرها، كالكتابة والفنون والنار، اعتبرت دوماً أسراراً إلهية جيء بها إلى الأرض أما كرمياً من الآلهة، كما هو الحال في أسطورتنا هذه، أو عنوة واعتصاباً كما رأينا في أسطورة بروميثيوس الاغريقي سارق النار الإلهية.

كان لهار يكثير المواشي ومنتجاتها على الأرض، أما أشنان فكانت تزيد في غلال الأرض ومنتجاتها ولكن الخصام وقع بينهما وراحا يتجادلان في أيهما أفضل من الآخر، ويبدى كل منهما مآثره وفعاله. وكما هو الأمر في أسطورة إيميش فإن لهار وأشنان يحتكمان إلى الآلهة، فيحكم أنليل وأنكي لأشنان المزارعة بالغلبة والتفوق. وتنتصر الزراعة للمرة الثانية.

أنكمدو ودوموزي:

وفي هذه الأسطورة^٤ نجد «انانا» تبحث عن زوج فيتقدم لطلب يدها دوموزي الراعي وأنكمدو المزارع. وهي كموقف أولي تفضل أنكمدو.

أنا العذراء سأزوج المزارع

الفلاح الذي يزرع النباتات ويعطي الغلال الوفيرة

الفلاح الذي ينتج الحبوب الغزيرة

٢ - ibid.

3 - John Gray, Near Eastern Mythology, Hamlyn, London 1969.

الا أن أخاها وأوتره اله الشمس يحضها على الزواج من دوموزي الراعي
وتفضيله على الفلاح . فيأخذ بتعداد محاسنه وصفاته :
أي أختاه عليك بالراعي
الكثير الانعام
أنا أيتها العذراء لماذا تعرضين عنه؟
ان زبدته لطية وحليبه لسائغ
وكل ما يمسه يغدو براقاً
أي أنا إن دوموزي الكثير الانعام
مليء بالجواهر والاحجار الكريمة فلماذا عنه تعرضين
ستأكلان معاً من زبدته الطيبة
وهو البطل حامي الملك . فلماذا عنه تعرضين
ويلي ذلك تشوه في النص ولكننا نعلم من الكلمات المتفرقة الواضحة، ان
انا نتابع ابداء وجهة نظرها في السبب الذي من أجله تفضل المزارع . وبعد ذلك
يتغير المشهد فيدخل المسرح دوموزي نفسه مناقشاً انا في رأيها ومعلنأ عن نفسه
وما يستطيع تقديمه لها :
افضل مني؟ افضل مني؟ ما لدى الفلاح أفضل مني؟
اذا أعطاني نبيذه اعطيته لبني
واذا أعطاني خبزه أعطيته الجبن اللذيذ
ويتابع دوموزي ذكر ما لديه، وأفضليته على ما يستطيع خصمه تقديمه .
وذلك في حوارية طريفة، تأخذ الطابع المسرحي . ويبدو أن انا قد اختارت أخيراً
الراعي ولا ندرى السبب في ذلك . فهل اقنعها حججه؟ أم خضعت لمشية أخيها
اوتو أم لغاية أخرى في نفسها؟ على أن الراعي دوموزي لا يكتفي بهذا الانتصار بل
نجدده يذهب الى حقل أنكمدو ويستفزه في عقر داره ساحباً مواشيه وراءه تفتك
بالمزروعات . ولكن أنكمدو يترفع عن الدخول معه في خصام ويظهر تجاهه
تسامحاً ومودة :

أيها الراعي لماذا تريد أن تبدأ خصاماً؟
أي دوموزي لماذا تريد أن تبدأ معي خصاماً؟
ولماذا نعقد بيتنا المقارنة؟

الا فلتدع مواشيك ناكل حشب الأرض
وفي مروجي الخضراء فلتترتع قطعانك
وفي سهول «زابالام» فلتاكل الحبوب
ولتشرب من ماء نهري «اونم»
على أن هذا الموقف المتسامح من المزارع لا يقابله من الراعي الا استمرار
في العداء والبغضاء :
أنا الراعي لن تحضر حفل زفافي يا أنكمدو كصديق
أيها المزارع كصديق لي أيها المزارع كصديق لي لا تأت
ولكن أنكمدو يتابع موقفه فيعرض الهدايا على العروسين :
ما الذي أستطيع تقديمه؟ سأجلب عدساً لك
عدس الـ [. . . .] سأجلب لك
وأنت أيتها العذراء انا، فكل ما يسرك
ايتها العذراء انا سأقدمه لك
وهكذا ينتهي النص بانتصار الراعي دوموزي على الفلاح أنكمدو وتأخذه
انا زوجاً لها . الا أن هذا الانتصار لم يكن إلا بداية الكارثة لدوموزي المسكين
الذي أرسلت به انا فيما بعد الى العالم الاسفل، لينوب عنها هناك، كما سنرى
في اسطورة هبوط انا للعالم الاسفل . وتغدو التضحية بالراعي شرط انتصار
الزراعة واستكمال دورة الخصب على الأرض كما سنرى في اسطورة هبوط عشتار
للعالم الاسفل . وهكذا فان انتصار الراعي لم يكن الا مؤقتاً وزائفاً ومرحلة تحضيرية
لخسارته النهائية، بل وللتضحية به لضمان استمرار الحضارة الزراعية . وفي مراميها
الأخيرة فان هذه الاسطورة تتفق مع بقية اساطير أرض الرافدين المبحوثة سابقاً في
سيادة الفلاح وغلبته على الراعي .
ولعل النص التوراتي لا يبتعد كثيراً عن هذه الفكرة عندما يقبل الاله تقدمات
هابيل الراعي مفضلاً اياه عن قابيل المزارع ولكن قابيل يقوم فيما بعد بقتل أخيه انتقاماً
منه .

٢٦٩ | قايه وهابيل

يسير النص التوراتي على خطى النصوص السومرية المقدمة سابقاً. فبعد هبوط آدم وحواء الى الأرض ليعملا فيها ويحصلا قوتهما بعرق جبينهما، أنجبت حواء من زوجها آدم ولدين، الأول قايين الذي اشتغل بالزراعة، والثاني هابيل الذي اشتغل بالرعي وتربية الماشية. وحدث بعد مدة من اشتغال كل منهما بما سير له، أن قاما بتقديم قربان للرب، حيث قدم قايين من ثمار الارض التي يزرعها، وقدم هابيل ذبائح من قطعانه. فتقبل الرب قربان هابيل الراعي ولم يتقبل قربان قايين المزارع. فدفعته الغيرة قايين لقتل هابيل ودفن جثته في الصحراء. يجري النص على النحو التالي: ^(٤)

«وعرف آدم حواء امرأته، فحملت وولدت قايين فقالت: قد رزقت رجلاً من عند الرب. ثم عادت وولدت أخاه هابيل. فكان هابيل راعي الغنم، وقايين كان يحراث الأرض. وكان بعد أيام، قايين قدم من ثمر الأرض تقدمة للرب، وقدم هابيل ايضاً شيئاً من أبكار غنمه ومن سمانها. فنظر الرب الى هابيل وتقدمته، وإلى قايين وتقدمته لم ينظر. فشق على قايين جداً وسقط على وجهه. فقال الرب لقايين: لم

(٤) العهد القديم، سفر التكوين، الاصحاح الرابع: ١-١١.

شق عليك وسقطت على وجهك؟ ألا انك ان احسنت تنال وان لم تحسن فعند الباب خطيئة رابضة واليك انقياد اشواقها وأنت تسود عليها. وقال قايين لهابيل أخيه: لنخرج الى الصحراء. فلما كانا في الصحراء وثب قايين على هابيل أخيه فقتله. فقال الرب لقايين: أين هابيل أخوك؟ قال لا أعلم، العلي حارس لأخي؟ فقال: ماذا صنعت؟ ان صوت دماء أخيك صارخ الي من الارض. والآن فملعون أنت من الأرض التي فتحت فاهها لتقبل دماء أخيك من يدك».

لدى القراءة الاولى لهذه الرواية، تبادر الى ذهني أن الخطيئة الرابضة التي يتحدث عنها هي جريمة القتل المقبلة: «وان لم تحسن فعند الباب خطيئة رابضة واليك انقياد اشواقها وأنت تسود عليها» ولكن قصة سمعتها من جدتي في طفولتي ظلت تلح علي حتى استطعت فهم هذه الجملة على وجهها الصحيح. حدثني جدتي عن قابيل وهابيل فقالت «أن قابيل قد قتل أخاه هابيل بسبب نزاعهما على اختهما أيهما يتزوجها، خصوصاً وأنه لم يكن في العالم سواهم، هم الثلاثة، وكان لا بد أن يتزوج أحدهما بأخته ليستمّر النسل» والحقيقة أن النص يورد هذه القصة على استحياء فيسمي الزواج من الأخت بالخطيئة الرابضة، نظراً للتحريم القاطع لهذا النوع من الزواج في الديانة اليهودية، ونظراً لشيوع هذا النوع من الزواج لدى المصريين القدماء الذين فر منهم بنو اسرائيل. ومما يدعم هذا التفسير أن الفقرة التالية بعد بضعة سطور تقول: «عرف قايين امرأته فحبلت وولدت له حنوك..». فمن تكون امرأة قايين هذه ان لم تكن اخته؟ كما أن مقارنة تلك الجملة بجملة أخرى قالها الرب لحواء عندما طردها من الجنة تعطي برهاناً أكيداً على تفسيرنا: «بالوجع تلدين أولاداً، والى رجلك يكون اشتياقك وهو يسود عليك» فالخطيئة الرابضة عند الباب لقايين هي اخته اليه يكون انقياد اشواقها له وهو يسود عليها. وهكذا تعود أسطورة نزاع انكمدو المزارع ودوموزي الراعي على حب الآلهة عشتار مجدداً الى الظهور في الرواية التوراتية. فيأخذ قايين دور انكمدو وهابيل دور دوموزي وأختهما التي خطبا ودها بقربانهما للرب دور الآلهة عشتار. وهنا أيضاً يلقي هابيل نفس مصير دوموزي حيث تفتح الأرض فمها لتبتلعه كما ابتلع العالم الاسفل دوموزي التبعس.

وفي الحقيقة قد تبدو هذه الرواية التوراتية لأول وهلة وكأنها تعطي الغلبة والتفوق لهابيل الراعي، لأن يهوه قد تقبل قربانه ولم يتقبل من قايين المزارع. ولكن

المرامي النهائية للنص تتفق مع مرامي نية المصوّر ذلك أن مقتل الراعي على يد المزارع ان هو الا تثبيت لعلبه المزارع وقوته وتفوقه على الراعي. ولم يكن بإمكان النص التوراتي الا أن يسير على هذا المخطط، ذلك أن اليهود قوم رعاة. ولكنهم استقروا فيما بعد وزرعوا الأرض وبنوا المدن، وبقوا يكونون احتراماً لتاريخهم الرعوي القريب. فجاء قبول يهوه لقربان الراعي تعبيراً عن مرحلتهم الرعوية السابقة واحترامهم لها بسبب قراءاتهم اليومية للتوراة. أما موت الراعي على يد المزارع فجاء نتيجة للأمر الواقع الذي يعيشه اليهود من غلبة الزراعة على البداة.

مات هابيل، تاركاً أحفاده الرعاة في أسر الدورة المناخية السنوية، بعيدين عن أية مساهمة في ثقافة البشر وحضارتهم. فبدوي اليوم لا يختلف في شيء عن بدوي فجر التاريخ. أما قابيل فقد استلم زمام الحضارة ودفع بها أشواطاً الى الامام. أنتج المجتمع الزراعي، فالمجتمع الصناعي واستطاع قابيل الوصول الى الفضاء الخارجي. فهل يعيش أحفاد هابيل ليروا قابيل وقد قضى عليه تقدمه العلمي والتكنولوجي ذاته.

سفر العالم الأول

﴿حتى إذا جاؤوها فتحت أبوابها وقال لهم خزنتها
ألم يأتيكم رسل منكم يتلون عليكم آيات ربكم﴾

قرآن كريم - الزمر - ٧١

لم يلهب خيال الانسان شيء كما ألهمته فكرة الموت . ولم يثر عقله من افكار كفكرة انعدام العقل ذاته . فما الذي ستكون عليه الحال عندما يمضي الى النوم ولا يفيق ابداً؟ وكيف كانت حاله قبل أن يحل ضيفاً على هذا العالم؟

من هنا كانت دورة الحياة والموت والبعث هي الفكرة المركزية في الدين والاسطورة، والفكرة الاساسية التي يتمركز حولها لا شعور الفرد في الماضي والحاضر. ان دراسة احلام البشر المعاصرين تكشف عن نماذج من احلام لا تختلف، في كثير أو قليل، عن أساطير العهود الغابرة التي كانت تعبيراً لا واعياً بشكل ما، عما يكنه الفرد في صميمه نحو فكرة الموت . وقد حاول الانسان وما زال الاقتراب من مسألة الموت عن طريق ابتكار مجموعة من الرموز عبرت عنها الاسطورة في القديم، وتعبّر عنها احلامه في الزمن الحديث . وبدراسة ما أنتجه فكر الانسان عبر العصور نجد أن الموت لم يكن ابداً مرحلة نهائية من شأنها وضع حد لوجود الفرد بجميع صوره . بل اعتبر دوماً بمثابة عملية تؤمن عبور الانسان لحالة أخرى من الوجود، تختلف في كليتها عن الحالة التي ألفها في حياته على الارض . وسواء كانت هذه الحالة أفضل من سابقتها أم أسوأ فان وجودها في فكر الانسان وخيالاته ولا شعوره كان دائماً مترافقاً مع وجود فكرة الموت . ولا نجد مطلقاً في أي

نتاج انساني فكري أن فكرة الموت تقوم وحدها باعتبارها النقطة التي ينتهي عندها مسار الانسان. وعلى هذا فان الخوف من الموت لم يكن ابداً خوفاً من العدم، بل كان خوفاً من المجهول، من مغادرة وضع نعرفه ونألفه الى آخر نحن به جاهلون. وفي أساطير المنطقة لعبت فكرة الموت دوراً هاماً. وخصوصاً في ديانات الخصب التي تقوم اساساً على فكرة موت الطبيعة وبعثها المتكرر، الذي هو انعكاس لموت الاله وانبعاثه من جديد. الا أن الأمر يتغير اذا انتقلنا بفكرة الموت من مستواها الكوني الى مستوى الانسان الفرد. فالفرد لا يحيا الا مرة واحدة على هذه الارض ينتقل بعدها الى عالم الاموات وهو ليس كالطبيعة المتجددة التي تكرر حياتها وبعثها كل عام، وليس كآلهة الخصب يموت ويحيا في دورة ازلية. وعلى هذا فليس أمامه الا نوعان من الحياة: قبل الموت، وبعد الموت. وحالة بعد الموت هي الحالة الدائمة التي لا أمل معها بالعودة للحالة السابقة، ولا بأي نوع من أنواع التناسخ أو التقمص، كما هو الامر في اسطورة الشرق الاقصى. فاذا كان العالم الآخر هو دار البقاء، فما هو شكله؟ وما هي حالته؟ وما هي أحوال سكانه؟ على هذه الاسئلة الحائرة تصدت أساطير العالم الاسفل للجاجة.

نظر الانسان في سورية وبلاد الرافدين لعالم الموتى باعتباره عالماً سفلياً يقوم تحت عالمنا القائم لمسافة ليست بالبعيدة. ويشكل طبقة وسطى بين سطح الارض ومياه الغمر الاولى. أطلق السومريون عليه اسم «كور». وكلمة كور تعني في الاصل الجبل. الا انها اطلقت ايضاً على الوحش السفلي الجبار الذي اختطف الآلهة «اريشكيغال» غنيمة له بعد اكتمال الخلق والتكوين. وقد اعطى هذا الوحش اسمه للعالم الاسفل رغم أنه لم يعد للظهور في الاساطير ولا ورد له ذكر في العبادات. واريشكيغال الآلهة المخطوفة التي ابهر «انكي» لانقاذها من برائن «كور» لم توفق في العودة للارض مرة ثانية، ولا حتى على طريقة «برسيفوني» زميلتها اليونانية التي اختطفها «هاديس»، ولكنها بتوسط الآلهة الكبار كانت تعود للحياة الى حوض امها فترة محددة في كل عام، تقفل بانتهاؤها راجعة الى مسكنها السفلي. واريشكيغال هذه تغدو السيدة المطلقة لهذا العالم المرعب وتتزوج من آلهة آخرين تجعل لهم السيادة معها. أما كور فليس له من هذا العالم الا الاسم فقط. كما أطلق السومريون على العالم الاسفل اسم «كيغال» اي الاسفل العظيم. ومن هنا جاء اسم «اريشكيغال» اي سيدة الاسفل العظيم التي اطلق

البابلون عليها فيما بعد اسم «اراتكيجالي» المشتق من الكلمة السومرية كما اطلقوا عليها اسم «ارجالالا». واطلقوا على العالم الاسفل اسماء متعددة منها «اريسنتاري» اي الارض التي لا عودة منها. ويلاحظ ان الشطر الاول من الكلمة وهو «اريس» مشابه للكلمة العربية «ارض».

تمضي الى هذا العالم ارواح الموتى. جميع الموتى. دون تمييز فيمضي اليه الصالح والطالح، الغني والفقير، العبد والامير، الا ان كل انسان يحتفظ بنفس المكانة التي كانت له في الحياة الاولى. نستدل على ذلك من احد اللوح السومرية الذي يحدثنا عن وفاة أحد ملوك سومر وكيف اخذ يقوم هناك بتقديم القرابين الى الهة العالم السفلي والهدايا، وكيف انه اقتيد الى مكان هيء له خصيصاً. ويجري الدخول الى عالم اللا عودة من فتحات في الارض كتلك التي تشرق منها الشمس والفتحة التي تغرب منها، والفتحة التي اسقط منها جلجامش آلتيه الموسيقيتين كما سترى في نص لاحق. الا ان اي قبر يصلح للنزول ايضاً، فأرواح الموتى تغادر اصحابها عبر القبر نفسه الى سكنها الأخيرة. وأول ما يهبط الزائر الجديد يصادفه نهر «هابور» وهو نهر العالم الاسفل، ويحييه ملاح النهر «هامو طابال» ذو الاربعة رؤوس كراس الطير، وينقله في قاربه الى الطرف الآخر حيث بوابات مدينة الموتى.

ونعثر على اقدم مشاهد العالم الاسفل في اسطورة انليل ونليل، التي اوردناها في فصل التكوين حيث ينفي انليل الى العالم الاسفل بسبب اعتدائه على الآلهة نليل. ولكن هذه تتبعه الى منفاه فيجامعها ثلاث مرات وفي كل مرة تحمل منه باله من آلهة العالم الاسفل وهي: «ميسلامتييا» «ونرجال» «وننازو» و«اليجيبيل». ونعرف من الاسطورة شيئاً عن نهر العالم الاسفل وملاحه وبواباته. الا ان الاسطورة السومرية الاخرى: هبوط «انانا» الى العالم الاسفل، هي التي تقدم لنا ايضاحات مفصلة ووصفاً دقيقاً. وفي هذه الاسطورة تترك انانا سيدة السماء وآلهة النور والحب كرسيتها السماوي لتتزل الى عالم الاموات، حيث مملكة اختها الكبرى وغريمها اريشكيغال آلهة الظلام والموت، في زيارة مؤقتة تعود بعدها للحياة ثانية. ورحلة انانا هذه تعطينا معلومات تفصيلية عن عالم اللا عودة. فهو عالم حصين خلف سبعة جدران عالية وسبع بوابات حصينة عليها حراس غلاظ شداد ما أن يقترب القادم من البوابة الاولى حتى يعلن البواب اسمه لتسمعه اريشكيغال، ثم يقاد عبر

البوابات السبع، وعند كل بوابة يتخلّى عن شيء من متاعه وملبسه وزينته وفق القوانين الموضوعة لذلك العالم. الى ان يمثل عارياً امام اريشكيجال وبطانتها السبع، وهم كبار آلهة العالم الاسفل لتقرير مصيره ومكانه ووضعه العام في عالم الاموات. الا أن هذه الاسطورة ومتوازياتها البابلية والكنعانية لم تكن اساطير مكرسة أساساً للعالم الاسفل، بل لشرح الفكرة الأساسية في ديانات الخصب والمتعلقة بموت الاله وبعثه من جديد. لذلك فاننا سنبحثها مفصلاً في (سفر الاله الميت) القادم، وسنقتصر في هذا السفر على بحث الاساطير التي وجدت أصلاً للتعبير عن عالم الموتى.

١ | اريشكيال السومري

تقدم لنا الاسطورة السومرية: «جلجامش وانكيديو والعالم الاسفل» وصفاً مفصلاً لعالم الموتى. وقد ذكرنا في فصل التكوين مقدمة الاسطورة في معرض حديثنا عن المفاهيم السومرية في الاصول.

وجدت الواح الاسطورة في مدينتي «نيبور» و«أور» السومريتين وعمل عدد من العلماء في استنساخ المكتشفة منها ونشرها. الا ان الترجمة الكاملة للاسطورة لم تتم الا على يد السيد س. ن كريم. الذي عثر في متحف استانبول على عدد من كسرات اللوح التي تكمل ما استنسخ ونشر من الكسرات السابقة، فعمل على ترتيب النص كاملاً بشكل مفهوم وترجمه للمرة الاولى عام ١٩٣٨.

وقد كان لترجمة هذه الاسطورة وفهم محتواها العام قيمة عظيمة، لانها الفت الضوء على مسألة لفها الغموض مدة طويلة. فهي توضح ان اللوح الثاني عشر من ملحمة جلجامش البابلية هو ترجمة شبه حرفية للجزء الثاني من الاسطورة السومرية. وبذلك تحققت توقعات مترجمي ودارسي الملحمة البابلية، عندما اعتقدوا بأن اللوح الثاني عشر ليس الا قصة غريبة ادمجت في سياق الملحمة دون أن يكون لها علاقة وثيقة بها. وسأقوم هنا بتقديم نص الاسطورة اعتماداً على

النصين السومري . والبابلي لان النص البابلي يكمل كثيراً من النواقص والفجوات في النص السومري .

تجري القصة على النحو التالي :^(١)

بعد المقدمة ينتقل النص للحديث عن شجرة الحلبو (ربما الصفصافة) التي نمت على ضفة نهر الفرات، وعاشت وكبرت بفضل مياهه زمناً . الا ان ريح الجنوب هبت يوماً واقتلعت الشجرة فحملتها مياه الفيضان . وكانت الالهة انانا تسير على مقربة فمدت يدها وحملت الشجرة الى ايريك (الوركاء) مدينتها المفضلة وموضع حرمة المقدس . حيث زرعها في حديقته واولتها كل عناية واهتمام لتصنع من خشبها بعد ان تكبر كرسيًا وسرياً .

ومرت السنون . والشجرة تنمو وتكبر . الا ان افعى خبيثة اتخذت لنفسها مسكناً عند قاعدتها، وعلى اغصانها الضخمة بنى طائر الزو (الوارد ذكره في فصل التنين) عشاً لصغارها وفي وسطها اتخذت «ليليث» شيطانة القفار مقراً لها . وبذلك لم تعد انانا المسكينة قادرة على الوصول لشجرتها الحبيبة . ف وقعت في غمة وأسى وراحت تبكي وهي الفتاة اللاهية ابداً، الفرحة دائماً . ثم مضت الى اخيها «أوتو» اله الشمس لدى خروجه الصباحي من غرفة نومه وسردت على مسامعه قصتها مع شجرة الحلبو . ولكن اوتو تلكأ في مساعدتها فهرع اليها جلعامش ملك أوروك (ايريك) وبطلها المقدام (الذي رأيناه في اسطورة سومرية أخرى يقتل وحش غابة الارز) لابساً درعه السميك وحاملاً فأسه الجبار . فقتل الحية عند قاعدة الشجرة . فلما رأى طائر الزو هذا المشهد فر هارباً بصغارها الى الجبال . اما ليليث فقوضت بيتها وعادت الى القفار حيث اعتادت أن تصيد . عند ذلك عمد رجال «ايريك» ممن رافقوا جلعامش الى قطع الشجرة وتقديمها لانانا لتصنع لنفسها منها الكرسي والسرير . ولكن انانا اعترافاً منها بفضل جلعامش صنعت له من قاعدة الشجرة آلة موسيقية هي «الباكو» . ومن قمتها صنعت له آلة أخرى هي «الماكو» - ربما كانت الاولى طبلاً والثانية عصاه - وقدمتها له هدية . ففرح البطل بالهدية وراح مسروراً بها

1 - Alexander Heidel, The Gilgamesh Epic, Phoenix Books, Chicago 1970.

- E.A. Speiser, Akkadian Myths and Epics (in: James Pritchard, Ancient Near Eastern Texts. Edited, Princeton: New Jersey 1969).

- S. N. Kramer, Sumerian Mythology, Harper and Row, New York 1961.

يعزف لها وهناك الى أن سقطت منه في كوة الى العالم الاسفل . فمد يده وساقه لاسترجاعها دون طائل فجلس هناك يندب ما ضاع منه :

أيا «بكي» من سيعيدك الي من العالم الاسفل؟
ويا «مكي» من سيرجع بك من العالم الاسفل؟

وهنا يسمعه خادمه انكيدو الذي رافقه في الاسطورة السابقة الى ارض الاخياء وقاتل معه الوحش الرهيب . ويخف اليه ملهواً :

لماذا يا سيدي تبكي؟ وعلام يتوجع قلبك؟
«بكك» سأتيك به من العالم الاسفل
و«مكك» سأرجعه اليك من العالم الاسفل

فينصرف جلعامش الى تحذيره من مخاطر النزول الى تلك الارض شارحاً له قوانين عالم الاموات، وما يجب عليه أن يفعل وأن لا يفعل هناك :

اذا عزمت على النزول الى العالم الأسفل،
فان لدي كلمة اقولها لك فاستمع لها،
ونصيحة اضعها امامك فخذ بها .
«لا تضع عليك ثياباً نظيفة . وإلا خف اليك الاموات
ولا تضحك نفسك بالمطور الطيبة،
كي لا تجذبهم الرائحة فيجتمعوا حولك .
ولا ترمي رمحاً (عند تجوالك) في العالم الاسفل .
لئلا يتكأ عليك من اصابعهم رمحك .
ولا تحمل بيدك هراوة كي لا تهيم حولك الاشباح .
لا تضع في قدميك صندلاً .
وفي العالم الاسفل لا تصرخ ولا تبك .
لا تقبل زوجتك المحبوبة،
ولا تقبل ابنك الحبيب .
ولا تضرب ابنك الذي تكره .
حتى لا يمسك بك صراخ العالم الاسفل

(صراخ) تلك المضطجعة «أم ننازو» تلك المضطجعة*

التي لا يغطي جسدها رداء

ولا يستر صدرها الحرام غطاء

فلم يعط انكيدو اذنأ صاغية لمشورة سيده

وضع عليه [حلة نظيفة]

فهجم الاموات عليه وتصايحوا،

ودهن نفسه بالعطور الثمينة،

فتجمعوا لفوحانها حوله.

ورمى حربته في العالم الاسفل.

فحاق به من [أصابتهم] حرا به.

[وأمسك] بيده هراوة.

فتراقصت أمامه الاشباح.

[واتنعل] في قدميه صندلاً،

[وأحدث] جلبة [في العالم الاسفل].

قبل زوجته التي يحب،

وضرب زوجته التي يكره.

قبل ابنه الذي يحب،

وضرب ابنه الذي يكره.

فأمسك به صراخ العالم الاسفل،

(صراخ) تلك المضطجعة «أم ننازو» تلك المضطجعة،

التي لا يغطي جسدها رداء،

ولا يستر صدرها الحرام غطاء،

ومنعت عنه الصعود من عالم الأموات**

* «أريشكيغال» نفسها. ويظهر هذا جلياً من متابعة الفقرات التالية في النص البابلي لا السومري. ورغم أن ننازو هو أحد ازواج اريشكيغال فان الاسطورة دوماً تخضع للتغيير والتبدل. فيصبح زوجاً من كان ابناً وقد يغدو ابناً من كان زوجاً. والامثلة على ذلك كثيرة ولا مجال هنا للدخول في هذا الموضوع.

** ويظهر هنا بوضوح ان ام ننازو هي اريشكيغال.

ولدى تأخر انكيدو في العودة. عرف جلجامش ما حدث له، فاضطرب فؤاده، وهرع الى «نيبور» (المكور في النص البابلي) مدينة الاله «انليل» فسجد امامه وبكى طالباً معونته:

[...] بكى السيد ابن «ننسون»* خادمه انكيدو،

«ايها الاب انليل لقد سقط «بكي» للعالم الاسفل

كما سقط «مكي» للعالم الاسفل (ايضاً)

فأرسلت انكيدو ليرجمها ولكن العالم الاسفل أمسكه.

لم يقبض عليه «نمتار» ولا أمسك به «أشاك»

ولكن العالم الاسفل أمسكه

لم يطبق عليه «نرجال» ناصب الكمائن المحكمة

ولكن العالم الاسفل أمسكه

لم يسقط في المعركة، في ساح البطولة

ولكن العالم الاسفل أمسكه،

فلم يجبه انليل بكلمة. فمضى الى «ايكيشيرجال» موطن «سن».

أيها الاب «سن» لقد سقط مكي للعالم الاسفل

كما سقط بكي للعالم الاسفل ايضاً

(تكراراً لما سبق أن قاله للاله انليل)

فلم يجبه «سن» بكلمة فمضى الى «ايابسو» موطن «ايا»**

ايها الاب «ايا» لقد سقط بكي للعالم الاسفل

كما سقط مكي للعالم الاسفل ايضاً

(يتكرر هنا للمرة الثالثة مقطع احتجاج انكيدو)

وعندما [سمع] الاب «ايا» [ذلك]

[قال لنرجال] البطل الصنديد***

نرجال يا أيها البطل الصنديد [يا ابن بيليتالي]

فلتفتح الآن ثقباً في العالم الاسفل

* جلجامش. كما هو معروف مولود الآلهة «ننسون» زوجة الاله لوجال بندا اما ابوه فكان بشراً.

** اريدو في النص السومري موطن الاله «انكي»

*** نرجال زوج أريشكيغال وقد أطلق علماء الفضاء اسمه على أحد أودية كوكب المريخ.

تستطيع منه روح انكيدو الصعود من العالم الاسفل

[فيشرح مسالك العالم الآخر لاخيه]

فامثل نرجال البطل الصنديد لطلب «ايا»

وعلى الفور فتح ثقباً في العالم الاسفل

فانسلت من خلاله روح انكيدو وكأنها الهواء

وتعانق (الصديقان) وقبلما بعضهما بعضاً

ثم أخذوا يتحدثان ويتحاوران

- أخبرني أيها الصديق، الا أخبرني أيها الصديق،

حدثني عن مسالك العالم الذي شهدت.

- لن أخبرك أيها الصديق لن أخبرك.

ولكن اذا كان علي أن أخبرك . بمسالك العالم الذي رأيت

اجلس (أولاً) وابك،

- سأجلس وأبك

- [أن جسمي . . .] الذي لم تلمسه (في العناق) وقلبك مبتهج .

تنهشه الهوام حتى غدا كالخرقة .

(جثة) مليئة بالتراب*

فصرخ يا ويلاه وسقط على وجهه في التراب

صرخ جلجامش يا ويلاه وسقط على وجهه في التراب

- «هل رأيت الذي لم ينجب أولاداً؟» نعم لقد رأيت

(سطران مكسوران)

- «هل رأيت الذي أنجب ولداً واحداً؟» نعم لقد رأيت

انه ساجد عند الجدار يكي بحرقه . . .

- «هل رأيت الذي أنجب ولدان؟» نعم لقد رأيت

انه يسكن في بيت من الأجر ويأكل الخبز

- «هل رأيت الذي أنجب ثلاثة أولاد؟» نعم لقد رأيت

انه يشرب الماء من ينابيع الاعماق

- «هل رأيت الذي أنجب أربعة أولاد؟» نعم لقد رأيت

* أي أن جلجامش كان يعانق شبح انكيدو بينما جسمه في العالم الأسفل .

لقلبه فرح كأنه [. . .]

- «هل رأيت الذي أنجب خمسة أولاد؟» نعم لقد رأيت

ان يده مبسوطة كالكتاب الطيب

ويدلف الى المكان (عالم الموتى) بيسر وسهولة

- «هل رأيت الذي أنجب ستة أولاد؟» نعم لقد رأيت

[. . .]

- «هل رأيت الذي أنجب سبعة أولاد؟» نعم لقد رأيت

انه مقرب للآلهة وهو [. . .]

(عدد من الاسئلة غير واضح المضمون بسبب بعض النقص).

- «هل رأيت الذي قتل في ساح المعركة؟» نعم لقد رأيت

ان أباه وأمه يمسكان جسده وزوجه تبكي عند رأسه

- «هل رأيت الميت الذي تركت جثته في العراء؟» نعم

لقد رأيت .

ان روحه لا تجد راحة في العالم السفلي .

- «هل رأيت الميت الذي لا تجد روحه من يعتني بها؟»

لقد رأيت*

انه يأكل الاقذار وما يرمى في الشوارع من فتات

لقد حققت هذه الاسطورة مقاصد شتى . ففي مقدمتها اطلعتنا على آراء

السومريين في التكوين، وعلى سبب وجود اريشكيغال في العالم الاسفل . ومنها

عرفنا سبب تسمية عالم الاموات بـ«كور» . وأحوال الموتى فيه . وبالإضافة الى ذلك

يبدو أن للاسطورة أهدافاً تتعلق باقرار عدد من الممارسات الدينية والاجتماعية .

ففيها حض على الاكثار من الانجاب لان الفرد يعامل وفق عدد الاولاد الذين

انجبهم في الحياة . وفيها تأكيد على شعائر الدفن وعلى ضرورة تقديم القرابين

لارواح الموتى لتجد ما تأكله في العالم الآخر .

* المقصود هنا ما يقدمه الاحياء من اضحيات وقرابين لارواح موتاهم .

٢٨٧ | اجمع البابل

اذا انتقلنا الى بابل وآشور وجدنا أن تصور الاكاديين للعالم الآخر وأحوال الموتى فيه هو استمرار للخيال السومري . ومن الاساطير التي تؤدي الغرض في هذا المجال . اسطورة حلم أمير في العالم الاسفل ، واسطورة نرجال واريشكيجال . وجدت اسطورة «حلم أمير» في آشور على لوح كبير يرجع عهده للقرن السابع قبل الميلاد . ونص الاسطورة نشري مؤلف من اسطر طويلة . وهو نص ثمين جداً لاكتماله نسبياً ودقة وصفه ووضوح لغته . تحكي لنا الاسطورة عن أمير آشوري اسمه (كومايا) كان تواقاً لرؤية العالم الاسفل . ولهذه الغاية كان يقدم القرابين لاريشكيجال وزوجها نرجال ويرفع لهما الصلوات لتحقيق مراده . وأخيراً تحققت أمنياته ولكن في الحلم ، فرأى فيما يشبه النائم أنه قد هبط الى الدار الآخرة ورأى معالمها وكاد يغدو سجيناً لها ثم عاد ليقتص ما عرض له من رؤى مروعة :

حلم أمير في العالم الاسفل^(٢)

تمدد «كومايا» لينام مساءً ، فعرضت له رؤيا (عجيبة) . «لقد رأيت روعته

2 - E. A. Speiser, Akkadian Myths and Epics, (in: J. Pritchard, Ancient Near Eastern Texts, Edited, Princeton, New Jersey 1969).

المخيفة»: رأيت «نمتار» وزير العالم الاسفل وسيد اقداره. كان يمسك بيده اليسرى لبدة رجل جاث أمامه، ويده اليمنى كان يمسك سيفاً [. . . .] .

(رأيت) «نمتارتو» زوجته. كان لها رأس الـ «كورييو» . أما يداها وقدماه فكانت بشرية. أما اله الموت فكان له رأس تنين ويدان بشريتان وقدمان [. . . .]

(رأيت) «شيدد»* الشرير. كان له رأس رجل ويداه. على رأسه عمامة، وقدماه قدما طائر. أما «اللوجابو» فكان له رأس أسد، وأربع أيد بشرية وقدمان.

(رأيت) الـ «موكيل ريش ليموتي». كان له رأس طير وجناحان مبسوطتان يطير بهما جيئة وذهاباً. أما يداه وقدماه فكانت بشرية. ورأيت «حموطابال» ملاح العالم الاسفل. كان له رأس طائر الزو أما يداه وقدماه فكانت بشرية.

[. . . .] رأس ثور، ويداه يدا بشر وقدماه. رأيت «اوتوكو» الشرير، كان رأسه لأسد ويداه وقدماه لطائر الزو و«شولاع» الذي يملك رأس أسد ايضاً، ولكنه ينتصب على ساقاي أيل.

(رأيت) «ماميتو». كان لها رأس عنزة ويدان بشريتان وقدمان. و«نيدو» حارس بوابة العالم الاسفل. كان رأسه لأسد وأطرافه لطائر. و«فيماليو» ذا الرأسين، واحد لأسد والثاني لـ [. . . .]

[. . .] ثلاثة أرجل. اثنتان لطائر والثالثة لثور، وعليه مهابة وروعة. ورأيت الهان لم اعرف اسميهما. احدهما له رأس وأطراف طائر الزو [. . . .] .

والآخر له رأس انسان عليه عمامة بيده اليمنى هراوة وبالييسرى [. . .] ، كان مجمل ما رأيت خمسة عشر الهاً عبدتهم جميعاً.

وبالاضافة اليهم، كان هناك رجل. جسمه اسود كالقار، ووجهه كوجه الزو، وقد توشح بعباءة حمراء. بيده اليسرى قوساً. وبالييسرى كان يحمل سيفاً. ورجله اليسرى كأنها أفعى.

رفعت بصري واذا بي في حضرة «نرجال» الصنديد جالساً على عرش جلالاته، على رأسه العمة الملكية، وبيديه الاثنتين سلاحان رهيبان لكل سلاح رأسان.

[. . . .] من ذراعيه ينبعث البرق، وعلى يمينه وشماله، جلس الانوناكي الآلهة الكبار في انحناء.

* الاسماء الغريبة الواردة هنا هي لآلهة وعفاريت من العالم الاسفل.

(نظرت حولي) كان العالم الاسفل مليئاً بالرعب والصمت. فمد (نرجال) يده وأمسك بجرتي وجرتي اليه.

عندما تطلعت اليه ارتعدت فرائضي. غمرتني هيبة فوقعت على قدميه قبلهما ساجداً. وعندما انتصبت. تطلع الي وهز رأسه.

وصرخ في وجهي صرخة هائلة وزار زئيراً غاضباً كأنه العاصفة الهادرة وصولجانه في يده، لائق بجلاله، مرعب كأفعى خبيثة.

اقترب مني قاصداً قتلي. غير أن مشاوريه ايشوم الشفيق الذي يحفظ الارواح ويحب الحقيقة (والعدالة) قال له: «أي ملك العالم الاسفل، لا تقتل الرجل.

[انقذ حياته] لتصل أخبار عظمتك الى انحاء الارض. وجبروتك على الفسقة الظالمين» فهدأ غضب نرجال ببركة باردة.

ثم قال: لماذا ازعجت زوجتي الحبيبة ملكة هذا العالم الاسفل؟ ان امرها الذي لا راد له سيقضي بأن يسلمك «بيبلو» سفاح العالم الاسفل الى البواب «لوجال سولا» فيقودك خارجاً عبر بوابة عشتار.

ثم يستفيق الامير من رؤياه مذعوراً، وينطلق كالسهم خارج بيته هائماً في شوارع المدين صارخاً أواه. . . واحسرتاه. . . وأخذ يحثو التراب على رأسه ويمضغه في فمه قائلاً لاهل آشور الذين تجمعوا حوله أن يخشوا اريشكيجال ونرجال ويفعلوا وفق أوامرهما.

ابليس البابلي أو «نرجال» و«اريشكيجال»:

اكتشف نص هذه الاسطورة في تل الغمارنة بمصر مع اسطورة آدبا الواردة الذكر في فصل الفردوس. وكان هذان النصان يستعملان في صف لتدريس اللغة الاكادية للطلبة المصريين. والكسرات التي تضم الاسطورة موزعة بين المتحف البريطاني ومتحف برلين، وهذه الكسرات قد انفصمت عن لوح واحد.

تحكي الاسطورة عن سبب وجود نرجال في العالم الاسفل وكيف صار ملكاً هناك وزوجاً لاريشكيجال الرهيبة: (3)

3 - ibid.

J. Gray. Near Eastern Mythology, Hamlyn. London 1969.

A. Heidel, Gilgamesh Epic, Phoenix Books, Chicago, 1970.

عندما أقام الآلهة مأدبة (فاخرة)

بعثوا رسولا عنهم

لاختهم اريشكيجال (يلفها):

«إذا كنا نستطيع الهبوط اليك

فانك لا تستطيعين الصعود إلينا

فهلا أرسلت من لديك رسولا لنعطيه نصيبك؟»

فبعثت اريشكيجال بوزيرها «نمتار»

فصعد نمتار الى السماء العليا الاخيرة

ودخل المكان على الآلهة المجتمعين

فنهضوا جميعاً لتحية نمتار

رسول أختهم العظيمة

ان الاسطر التي تلي حتى نهاية الكسرة مشوهة تماماً ولكننا من سياق النص
فيما بعد نستطيع أن نستنتج أن جميع الآلهة نهضوا احتراماً لنمتار الا واحداً منهم
هو «نرجال» فقد بقي جالساً. وقد نقل المبعوث لسيدته ذلك عندما عاد إليها،
فثارت للاهانة البالغة واعادت نمتار على أعقابها الى مجمع الآلهة السماوية طالبة
أن يسلم لها «نرجال» اسيراً لتصب عليه لعنة الموت.

قائلة: «ان الآله الذي لم يقف امام رسولي

يجب أن يسلم الى لاقتله»

فمضى نمتار لينقل حديثها للآلهة

فأدخله الآلهة ليستمعوا له:

«امسكوا الآله الذي لم يقف أمامي

وابعثوا به الى سيدتي»

ثم قام نمتار بعددهم فوجد الها غائباً في المؤخرة:

«ان الآله الذي لم يقم لي ليس هنا»

فعاد (الى سيدته) وأخبرها

[...]

يلبي ذلك بضعة سطور مشوهة. نستنتج منها أن اريشكيجال كررت الضغط

على مجمع الآلهة فنزلوا عند رغبتها:

«خذوه الى اريشكيجال» فبكرى وناح

أمام أبيه ايا «ان اريشكيجال في اثري

وهي تأتي علي الحياة» لا يجزع فؤادك»

سأعطيك سبعة عفاريت وسبعة آخر

فيذهبون معك. . . موتابريك»

شارابدو، رايصو، طيريد، ايديتو

اومو، ليسو [هؤلاء العفاريت الأربعة عشر ستمضي معك] وهكذا

عندما وصل نرجال الى بوابة

اريشكيجال صاح قائلاً: «افتح بابك أيها البواب،

وارفع مزلاجك لاستطيع الدخول فأمثل أمام سيدتك

أريشكيجال، فقد ارسلت إليها» فمضى البواب

وقال لنمتار: «ان الها يقف عند البوابة

فهلا آتيت لفحصه ليستطيع الدخول» فمضى نمتار

وعندما رآه قال مبتهجاً [. . .]

سيدتي انه الآله الذي اختفى

لشهور خلت من امامي ولم يعد للظهور.

«احضره لي، فأنتي سأقتله حال مثوله أمامي»

فمضى نمتار وقال لنرجال: ادخل يا مولاي

الى بيت اختك، ومرحباً بقدمك

(سطور تالفة)

ولكن مخطط نرجال الذي وضعه بمساعدة ايا كان يقضي بانقضاضه مع
العفاريت المرافقة له، في لحظة الدخول على ملك العالم الاسفل وغلبها على
امرها:

[...]

يقف على الباب الثالث و«موتابريك» على الرابع

«شارابدو» على الخامس و«رايصو» على السادس.

* الحديث لايا.

** تعداد لاسماء العفاريت الاربعة عشر.

«طيريد»

على السابع، «ايديتو» على الثامن. «بينو»
على التاسع، و«صيدانو» على العاشر. «ميكيت»
على الحادي عشر، و«يلوبري» على الثاني عشر
«أومو» على الثالث عشر، و«ليبو» على الرابع عشر
وهكذا احتجزها داخل قصرها
ولننتار المعارب أعطى أمره ان افتح الابواب*
وبغمضة عين سأسرع اليك.

وبداخل القصر قبض على اريشكيجال
من شعرها نازلاً بها عن عرشها.
الى الارض ليقطع رأسها.

«لا تقتلني يا أخي. فلدي كلمة أقولها لك»
أنصت «نرجال» وتراخت قبضته، بينما هي تبكي
وتنتحب:

«ستكون زوجي وأكون زوجتك. وسأجعل لك ملكاً
وسلطاناً على العالم الاسفل الكبير. وسأضع بين يديك
الواح الحكمة. وتكون سيداً (معظماً)
وأكون امرأة لك» عندما سمع نرجال هذا القول
رفعها اليه وقبلها ومسح دموعها:
«ان ما اردت مني القيام به لشهور خلت
سيتحقق لك الآن»**

وهكذا تنتهي الاسطورة على نحو يثير الانتباه لتشابه واضح في الخطوط
العريضة بينها وبين أسطورة «لوسيفر» في التعاليم المسيحية. فكما كان نرجال الهاً
سماوياً هبط الى الاسفل بسبب رفضه اظهار الاحترام لرسول الالهة اريشكيجال،
وتحول بذلك الى اله في عالم الظلام والموت، كذلك كان أمر لوسيفر الذي تحدثنا
عنه تعاليم آباء الكنيسة وكيف تحول من سيد الملائكة الى ابليس سيد الشياطين:

* ترجمت هذا السطر والذي يليه بتصرف.

** أي تقديم فروض الاحترام.

(بين الملائكة التي خلقها الله، كان هناك ملاك فائق الجمال اسمه «لوسيفر»
أي حامل الضياء. وكان من صف الملائكة المقربين الذين يعكسون مجد الله
وعظمته. ولما خلق الله آدم، شعر لوسيفر بالمكانة الخاصة التي أفرد بها الله هذا
المخلوق الجديد، وأمعن النظر في صميم الثالوث المقدس وعرف أن الله يعد لهذا
المخلوق مكانة أعلى فأعلى تهدد مكانة لوسيفر نفسه الذي يعتقد بأنه الاعلى بين
جميع المخلوقات، قطعة فريدة من صنع الخالق. ورأى لوسيفر ببصيرته أكثر من
ذلك، فالاله نفسه سوف يتجلى في المستقبل في جسد انساني من طينة آدم
المخلوق.

ورغم أن لوسيفر يعرف تماماً اللعنة الابدية التي ستحقق به نتيجة الثورة على
الاله، فقد فضل ان يتمرد ويتمرد الى آخر الزمن على أن يتخلى عن كبريائه وكرامته
الملائكية السامية، وذلك بتأدية فروض الولاء لمن هو أقل منه شأنًا وسمواً. وقد
استخدم لوسيفر ارادته الحرة التي منحه الله أياها كاملة غير منقوصة وأظهر العصيان
بأن رفض اظهار الاحترام لآدم كما أمر الله جميع الملائكة. وقد عاضده فيما بعد
آلاف من الملائكة. فلما اداروا ظهورهم لنور الله العظيم، دفع بهم الى عالم
الظلام الابدي. فتحول الملائكة الى شياطين ولوسيفر على رأسهم سيداً مطلقاً
لمملكة الشر والظلام، عدواً لله والانسان⁽⁴⁾.

ولعل معرفة بعض عادات الدفن لدى سكان المنطقة القدماء تعطينا فكرة
واضحة عن طبيعة تصورهم للعالم الآخر وطبيعة الاستمرار فيه. ولعل أقدم نص
يفيدنا في هذا المجال هو لوح من ايام الملك السومري «اوروكاجينا» ملك
«لكش»، يتحدث فيه عن اصلاحاته. وقد خصص بعض هذا النص للعادات التي
كانت سائدة في دفن الموتى فنقرأ: «عندما كان يوضع الميت في قبره، توضع معه
سبع جرار من الجعة، واربعمئة وعشرون رغيفاً من الخبز، ووزنتان من الحنطة،
وعبادة، ووسادة» وقد تطابقت مكتشفات المقابر مع هذا النص الى حد بعيد. ففي
مدينة «اور» و«كيش» كشفت الحفريات عن عدد كبير من المقابر. وفي كل مقبرة
كنا نجد اطباق الطعام والملابس والحلي وعدة الحرب مدفونة مع الميت.
وتتضاعف الاشياء المدفونة ويزداد عددها بارتفاع مكانة الميت الاجتماعية، حتى

4 - Alan Watts, Myth and Ritual in Christianity, Thames and Hudson, London, 1983 PP 41

- 45. Newyork 1954, P41.

ان مقابر الملوك كانت تحتوي على جثث عدد من خدمه وحشمه الذين كان عليهم أن يموتوا معه لمرافقته للعالم الاسفل ولم تعرف على وجه الدقة الطريقة التي مات بها هؤلاء الاتباع المخلصون . ولكن يرجح أنهم قد تجرعوا نوعاً من السم الزعاف . ان وجود مثل هذه الاشياء يدل على أن موتى العالم الآخر انما يستعملون لمعاشهم نفس ما يستعمله الانسان في هذه الحياة فهم يأكلون ويشربون ويهجعون بنفس الطريقة . ولكنه طعام لا تصحبه متعة وشراب لا ترافقه بهجة ونوم ثقيل كنوم الكوابيس . ووجودهم بكامله وجود سكوني لا حرارة فيه ولا حركة . وحتى طعامهم وشرابهم متوقف على ما يقدمه لهم سكان العالم الاعلى من قرايين واضحيات ، والا اكلوا التراب والغبار . وكذلك الامر اذا لم تدفن اجسادهم في قبورها بالوسائل المعروفة وترك في العراء فان ارواحهم لن تعرف الراحة وتظل هائمة الى ابد الآبدين . وربما تزعج هذه الارواح الهائمة حياة الأحياء وتنغص عليهم عيشهم .

نقرأ على سبيل المثال النص التالي (مترجماً عن King)

«أي شمش يا الهي . . ان شبحاً مرعباً يجثم على ظهري .

يلاحقني كظلي في الليل وفي النهار، جاعلاً شعر رأسي ينتصب رعباً، ووجهي يلتهب خوفاً . . ففمي جاف كالتراب، وجسدي خدر مشلول . . هل هو روح هائمة لا تجد مستقراً؟ سواء كان هذا أو ذاك أي شمش يا الهي أتوسل إليك : هذه عباءة لملبسه ، وهذا حذاء لقدميه ، وقطعة جلد لمنطقته ، وماء قراح لشرابه ، وطعام مؤونة لرحلته هذه جميعاً . . فليمض حيث مغرب الشمس فيسلم الى نيدو كبير حراس العالم الاسفل ليدخله ويوصد خلفه» .

من هنا كان لزماً على أهل الميت دفنه وفق الطقوس المتبعة وتزويده بما يلزم ريثما يصل للعالم الاسفل . ومن ثم الاستمرار في تقديم الطعام والشراب والكساء له بعد دفنه عن طريق التقدّمات المختلفة، وتقديم القرايين لآلهة العالم الاسفل لتكون رفيقة به . وهذه الطقوس الجنائزية والاضاحي هي التي تعين الميت أكثر من أي شيء آخر .

ولكن ما فائدة العمل الصالح والحالة هذه ، اذا كان الجميع يهبطون اليها دون استثناء ، فيعاملون على قدم المساواة بشكل عام مع بعض الاختلافات التي تفرضها المكانة الاجتماعية السابقة للمتوفي؟ في الواقع أن العمل الصالح من شأنه أن يفيد صاحبه في هذه الحياة . فخشية الآلهة وعبادتها واقامة المعابد لها واتباع

أوامرها ، كلها امور من شأنها اطالة حياة صاحبها والمد في عمره . وفي الاقوال الشائعة في هذا المجال قولهم «ان القرايين تمد في العمر . . وخشية الانوناكي تطيل ايامك على هذه الارض» .

ومن صفات «جولا» الهة الشفاء انها تطيل عمر عبادها . كما نقرأ دعاءاً لأحد ملوك بابل ادعوك يا الهي ان احفظني من الخطيئة نحو ذاتك العظيمة ، وامنح لي حياة مديدة وعمرأ طويلاً . وازرع في فؤاد ابني وبكري بيلسازار مخافتك وخشيتك . فلا يقترب ذنباً ليمنح اياماً كثيرة» .

وعن تغلات بلاصر الاول نقرأ قوله عن ابيه ان «ما قدمته يداه من افعال وقرايين قد سرت فؤاد الآلهة فعاش عمرأ طويلاً» وعن صارغون الآشوري نقرأ قوله انه «لدوام الصحة وطول العمر وامتداد الحكم والسلطان اسجد اليك ايها الآلهة وأتعبد» . وعلى العكس من ذلك فان الخطيئة تقصر العمر وتقطع سلسلة الايام . وكما يقول أحد النصوص فان «من لا يخشى الآلهة سيكسر عوده كقضيب من قصب» .

٣٠ | الروح عيم التوراني

كانت نظرة التوراة للموت والعالم الآخر انعكاساً لنظرة أهل الرافدين . فعالم الموتى هو عالم سفلي تذهب اليه أرواح الموتى جميعاً دون تمييز . فنجد فيه القديسين والناس العاديين معاً . وليست عملية الموت الا مرحلة تقود الفرد من حالة الى أخرى من احوال الوجود، عن طريق مفارقة الروح للجسد . وقد عبر كتاب التوراة عن مفارقة الروح للجسد بقولهم : اضطجع مع آبائه . وربما كانت هذه الجملة تعني في الاصل أن يدفن الميت في مقبرة آبائه وعشيرته كما نرى في سفر التكوين^(٥) : «لما قربت أيام اسرائيل ان يموت دعا ابنه يوسف وقال له : ان كنت قد وجدت نعمة في عينيك فضع يدك تحت فخذي واصنع معي معروفاً وامانة ، لا تدفني في مصر، بل اضطجع مع آبائي فتحملني من مصر وتدفني في مقبرتهم» . الا ان هذا المعنى قد استعمل فيما بعد بمعنى مفارقة الروح للجسد اينما كان وسواء دفن في مقبرة آبائه أم في ارض غريبة . فنقرأ في سفر اخبار الايام الثاني^(٦) : «ثم اضطجع آحاز مع آبائه ، فدفنوه في اورشليم لانهم لم يأتوا به الى قبور ملوك اسرائيل» وكذلك الامر مع ابن آحاز الذي لم يدفن في مقبرة آبائه بل في

(٥) العهد القديم، سفر التكوين، الاصحاح ٤٧ : ٢٩-٣١ .

(٦) العهد القديم، أخبار الأيام الثاني، الاصحاح ٢٨ : ٢٧ .

حديقة بيته الملوك الثاني ٢١: ١٨. وفي اماكن كثيرة نقرأ ان فلاناً قد اضعج مع آبائه ثم دفن. كما هو الامر في الملوك الثاني ٨: ٢٤ والملوك الاول ١٤: ٣١ و١٥: ٨ واماكن أخرى.

والارواح متساوية في مصيرها كما هو الامر في ثقافة ارض الرافدين: فلا بعث هناك ولا حساب ولا ثواب ولا عقاب. بل وجود ثقيل راكد، واستمرار لا فرح فيه ولا نشوة. نقرأ في سفر الجامعة «وايضاً رأيت تحت الشمس موضع الحق هناك الظلم، وموضع العدل هناك الجور. فقلت في قلبي الرب يدين الصديق والشرير لان لكل أمر ولكل عمل وقتاً هناك وقلت في قلبي، من جهة أمور البشر ان الله يمتحنهم ليريهم انه كما البهيمة هكذا هم. لان ما يحدث لبني البشر يحدث للبهيمة، وحادثة واحدة لهم. موت هذا كموت ذاك وقسمة واحدة لكل. فليس للانسان مزية على البهيمة لان كليهما باطل. يذهب كلاهما الى مكان واحد. كان كلاهما من التراب والى التراب يعود كلاهما. من يعلم روح بني البشر هل هي تصعد الى فوق؟ وروح البهيمة هل هي تنزل الى الاسفل؟ فرأيت انه لا شيء خير من ان يفرح الانسان باعماله لان ذلك نصيبه»^(٧).

كاتب هذا السفر هنا لا يعتقد بأي نوع من أنواع الاستمرار لوجود الانسان بعد مماته فحياته تنتهي عند لحظة الموت حيث يعود جسده الى التراب شأنه في ذلك شأن جميع الحيوانات، أما روحه فأمر مشكوك به. هل تصعد للاعلى أو تنزل للاسفل؟.

وعندما نقرأ سفر أشعيا نجد الملك التقي الورع حزقيا ينخلع فؤاده لفكرة الموت ومغادرة عالم الاحياء عندما يخبره النبي اشعيا بقرب وفاته. فهو يعرف أن الحياة الآخرة لن تكون أفضل من الاولى حتى للانسان الذي امضى حياته في خدمة الاله. وعندما بكى مذكراً ربه بكل ما فعله في سبيله طالباً منه أن يمد في عمره كلمه الرب بواسطة أشعيا: «اذهب وقل لحزقيا: هكذا قال الرب اله داود ابيك. اني قد سمعت صلاتك ورأيت دموعك. ها أنذا أزيد على ايامك خمس عشرة سنة»^(٨). وهكذا فجزاء الصلاح ليس في الدار الآخرة بل على هذه الارض وفي هذه الحياة. والرب يمد يده في عمر الصالح ويزهق روح الطالح، تماماً كما هو الامر

(٧) العهد القديم: سفر الجامعة، الاصحاح ٣: ٢٢-١٦.

(٨) العهد القديم: سفر أشعيا، الاصحاح ٣٨: ١.

في الفكر الديني البابلي وتتردد هذه الفكرة في مواضع كثيرة في التوراة: «أكرم أباك وامك لكي يطول عمرك في الارض التي يعطيك الرب الهك»^(٩). «مخافة الرب تزيد الأيام وسنو المنافقين تقصر»^(١٠) «يا بني لا تنس شريعتي، وليس قلبك وصاياي فانها تزيدك طول ايام وسني حياة وسلاماً»^(١١). ولكن لماذا اذن نجد انساناً صالحاً يموت في زهرة الشباب وآخر شرير يمتد به العمر؟ يجيب التوراة على ذلك بطريقة طريفة فنقرأ في سفر أشعيا^(١٢) «هلك الصديق ولم يكن من تأمل في قلبه. وضم اهل التقوى ولم يفطن أحد انه من وجه الشر ضم الصديق» اي ان موت الانقياء المبكر هو تخلص لهم من كوارث وشرور قادمة قد تصيبهم. فموتهم والحالة هذه تخلص لهم كما نقرأ في الملوك الثاني ٢١: ٢٠ حديث الرب الى يوشيا الصالح «كذلك ها أنذا اضمك الى آبائك، فتضم الى قبرك بسلام ولا ترى عينك كل الشر أنا جالبه على هذا الموضع» أما حياة الاشرار وامتداد اعمارهم فان الحكمة منها مهما كانت بالغة لم تقنع رجلاً صالحاً كأيوب عندما نسّمعه يرفع عقيرته بالشكوى صارخاً: لماذا يحيا المنافقون ويسنون ولماذا يعظم اقتدارهم. ذريتهم قائمة امامهم، وقومهم واعقابهم لدى اعينهم، بيوتهم آمنة من الفزع وقضيب الرب لا يعلوهم»^(١٣). وهؤلاء الاشرار عندما يموتون يمضون مع الاخيار الى دار واحدة كما يمضي اليها من نعم في هذه الحياة ومن شقى. فأى حكمة من ذلك: «هذا يموت في معطم وفرة وقد عمته الدعة والطمأنينة. وذاك يموت في مرارة نفسه ولم يذق طيباً. وكلاهما يضحجان في التراب فيكسوهما الدود. ان الشرير يبقى الى يوم العطب، والى يوم النقم يساقون. فمن الذي يبين له طريقه، ومن يكافئه على ما صنع» ايوب ٢١: ٣١. وفي المزمور ٧٣ نلمح هذا التساؤل. «اما انا فكادت تنزل قدماي لاني غرت من المتكبرين اذ رأيت سلامة الاشرار. لانه ليست في موتهم شذائد وجسمهم سمين ليسوا في تعب ومع البشر لا يصابون. يستهزئون ويتكلمون بالشر ظملاً من العلاء يتكلمون. هوذا هؤلاء الاشرار ومستريحين الى أبد الدهر يكثر ثروة».

(٩) العهد القديم: سفر الخروج، الاصحاح ٢٠-١٢.

(١٠) العهد القديم: سفر الأمثال، الاصحاح ١٠: ٢٧.

(١١) العهد القديم: سفر الأمثال، الاصحاح ٣: ٢١.

(١٢) العهد القديم: أشعيا، الاصحاح ٥٧: ١.

(١٣) العهد القديم: أيوب، الاصحاح ٢١: ٩-٧.

وكما قلنا سابقاً فإن التوراة قد تصور الدار الآخرة كما تصورها أساطير المنطقة فهي عالم أسفل يقع تحت عالماً هذا. وعبر عن هذا العالم الأسفل بالاسم العبري «شيثول» الذي تعبر عنه الترجمات العربية باسم «الهاوية»^(١٤). فلنسمع الى ايوب يصف لنا هذا العالم^(١٥): «وكننت كأني لم أكن قط فأقادم من البطن الى القبر. اليست ايامي الى حين فأكف عني. فأرتاح قبل أن أنصرف انصراف من لا يؤوب الى ارض ظلمة وظلال موت. أرض دجية حالكة كالديجور، وظلال موت لا نظام فيها ونهارها كالديجور» ايوب ١٠: ١٩-٢٢. ومن ايوب ايضاً نعرف عن هذه الهاوية وبواباتها التي تشبه بوابات العالم الأسفل في بابل^(١٦): «مارجائي انما الهاوية بيتي وفي الظلام مهدت مضجعي قلت للفساد أنت أبي وللديدان أنت أُمي وأختي. اذن أين رجائي. رجائي من يراه. انه يهبط الى ابواب الهاوية» كما نقرأ عن ابواب الهاوية في أشعيا^(١٧) «قلت أني في منتصف أيامي ذاهب الى ابواب الهاوية، وقد حرمت بقية سني».

وتؤكد لنا النصوص التالية الموقع السفلي للهاوية فنقرأ في عاموس^(١٨) «ان نقبوا الى الهاوية فمن هناك تأخذهم يدي أو صعودوا الى السماء فمن هناك أنزلهم» وفي التثنية^(١٩) «لأن النار تشب بغضبي فتسوق الى الهاوية السفلى». ونقرأ في أشعيا^(٢٠) «ولكنك انحدرت الى الهاوية الى اسفل الجب». وفي سفر التكوين^(٢١) نجد يعقوب الجد الأكبر لاسرائيل يبكي ابنه يوسف الغائب الذي يعتقد أنه قد مات ومضى الى العالم الأسفل. فيأمل أن يموت ليلحق به «وقام جميع بنيه وبناته يعزونه فأبى أن يتعزى وقال اني انزل الى ابني ناثحاً الى الهاوية، وبكى عليه أبوه». ومن سفر صموئيل الاول نعرف أن هذا النبي قد نزل بعد وفاته الى شيثول كغيره من

* تستعمل الترجمات العربية تعبيرين لترجمة «شيثول» الاول «الهاوية» والثاني «الجحيم»

(١٤) العهد القديم: ايوب، الاصحاح ٢١: ٢٣-٣١.

(١٥) العهد القديم: ايوب، الاصحاح ١٠: ١٩-٢٢.

(١٦) العهد القديم: أشعيا، الاصحاح ١٣٨: ١٠.

(١٧) العهد القديم: عاموس، ٣: ٩.

(١٨) العهد القديم: التثنية، الاصحاح ٣٢: ٢٢.

(١٩) أشعيا ١٤: ١٥.

(٢٠) العهد القديم: التكوين، الاصحاح ٣٧: ٣٥.

الناس. وعندما يتفق شاول مع احدى الساحرات على استحضار شبحه من العالم الآخر نجد أن الشبح يصعد على حد تعبير التوراة الى الارض فنسمع صموئيل يقول: «فقال صموئيل: لماذا اقلقتني باصعائك اياي». وفي سفر حزقيال^(٢٢) «هناك عيلام وكل جنودها حول قبرها كلهم ساقطون بالسيف. الذين هبطوا غلفاً الى الارض السفلى». وفي رؤيا أشعيا يتخيل ملك بابل وقد هبط الى العالم الأسفل فيهب لاستقباله عظماء الموتى وأكابرهم «الهاوية» من أسفل مهتزة لك لاستقبال قدومك منهضة لك الأحيلة جميع عظماء الارض، اقامت كل ملوك الامم عن كراسيهم، كلهم يجيئون ويقولون لك أنت قد ضعفت وصرت مثلنا».

من هذه الفقرة الاخيرة لأشعيا نستنتج أن الموتى في العالم الآخر يحتفظون بمكانتهم التي كانت لهم، كما هو الامر تماماً في النظرة البابلية. فالملوك قد قاموا عن كراسيهم والعظماء قد خفوا لاستقبال القادم الجديد، وهم عظماء في الآخرة كما كانوا عظماء في الاولى. ونستشف من نصوص أخرى متفرقة تأكيداً لذلك. فنجد المحاربين يهبطون الى شيثول بكامل عدتهم وأسلحتهم في سفر حزقيال: «الجبارة الساقطين من الغلف النازلين الى الهاوية بأدوات حربهم» وصموئيل عندما تستحضر الساحرة شبحه يخرج في نفس الهيئة ونفس الثياب التي اعتاد استعمالها، «فقال لها ما صورته فقالت رجل شيخ صاعد وهو مغطى بجبة. فعلم شاول أنه صموئيل فخر على وجهه الى الارض وسجد». الا ان هذه المكانة لا تفيد صاحبها كثيراً في شيثول لان هذه تبقى ارض الظلام والسكوت والنسيان. وكما كان العالم الأسفل صامتاً عندما نزل اليه انكيدو حاملاً وصية جلجامش بالا يحدث صوتاً هناك، كذلك شيثول. نقرأ في المزمور ٩٤: «لولا أن الرب معيني لسكنت نفسي سريعا ارض السكوت» والمزمور ١١٥ «ليس الاموات يسبحون بالرب ولا من ينحدر الى ارض السكون» وهي ارض خراب يباب «الهاوية عريانة قدامه والهلاك ليس له غطاء» ايوب ٢٦. وهي ارض النسيان: «هل تعرف في الظلمة عجائبك، وبرك في ارض النسيان» مزمور ٨٨.

وكان لارض العالم السفلي في سومر وبابل آلهتها الخاصة التي تختلف عن

(٢١) العهد القديم: حزقيال، الاصحاح ٣٢: ٣٤.

آلهة السماء والأرض ولم يكن هؤلاء الآخرون ليجرؤون على الدنومنها والا نالهم ما ينال البشر القانين كما حدث لانانا عند هبوطها اليها.

أما التوراة فلا يحدثنا عن موكلين بتسيير شؤون العالم السفلي ولكننا نعلم مؤكداً أن هذا العالم لا يقع تحت سيطرة يهوه وإن الاموات هناك لا يعبدونه. ولا يسبحون بحمده. ففي المزمور ٦ نجد صاحب المزمور يطلب من الاله ان يخلصه من الموت لطيل من حمده له وشكره على نعمه ويذكره بأن أهل العالم الآخر لا يسبحون له «عد يا رب نج نفسي، خلصني من اجل رحمتك لانه ليس في الموت ذكر، في الهاوية من يحمذك؟» «هل يحدث في القبر برحمتك أو بحقك في الهلاك؟ هل تعرف في الظلمة عجائبك وبرك في أرض النسيان».

ويحدثنا الجامعة عن سيطرة القوى العنفاء على شيثول وعن ضرورة تزود الانسان بما يستطيع من هذه الحياة لأن بعدها يأتي النسيان. فنقرأ في الاصحاح التاسع كلمات تشبه الى حد بعيد كلمات فتاة الحانة الى جلعامش: «اذب كل خبزك بفرح واشرب خمرك بقلب طيب.. لتكن ثيابك في كل حين بيضاء.. التذ عيشاً مع المرأة التي أحببتها.. لان ذلك نصيبك في الحياة وفي تعبك الذي تعبته تحت الشمس. كل ما تجده يدك لتفعله فافعله بقوتك لانه ليس من عمل ولا اختراع ولا معرفة ولا حكمة في الهاوية التي انت ذاهب اليها».

واستقرار الانسان في العالم ابدى فلا بعث ولا نشور: «يضجعون معاً لا يقومون قد خمدوا كفتيلة انطفأوا»^(٢٢) «ينامون نوماً ابدياً ولا يستيقظون»^(٢٣). ولعل من اجمل المقاطع التي تحدثنا عن ذلك حديث ايوب في الاصحاح ١٤: «لان للشجرة رجاء ان قطعت تخلف ايضاً ولا تعدم ضراعيها. ولوقدم في الارض اصلها ومات في التراب جذعها فمن رائحة الماء تفرخ وتنبت فروعاً كالغرس. أما الرجل فيموت ويبلى، الانسان يسلم الروح فأين هو. قد تنفذ المياه من البحرة والنهر ينشف ويجف، والانسان يضطجع ولا يقوم».

ويمكن القول ان مسألة الموت والعالم الآخر قد عولجت في التوراة بكثير من الغموض والتناقض. فما تعطيه النصوص المتأخرة يختلف عما قدمته النصوص

(٢٢) العهد القديم: أشعيا، الاصحاح ٤٣: ١٧.

(٢٣) العهد القديم: ارميا، الاصحاح ٥١: ٣٩.

السابقة، والمسألة برمتها قد خضعت كغيرها من مسائل التوراة للتطور البطيء والمديد الذي طبع الفكر النوراتي عبر مسيرته الطويلة منذ الخروج وحتى السبي والعودة من بابل. ونستطيع أن نميز بوجه عام ثلاث مراحل اجتازتها فكرة الموت والعالم الآخر في التوراة. فالمرحلة الاولى تميزت بالسكوت المطبق عن عالم ما بعد الموت وبالتلميح البعيد عن عالم الاسفل لا تعرف ما هيته ولا أحوال العيش فيه. وقد كانت هذه المرحلة ضرورية اذا اخذنا بعين الاعتبار ان دين موسى في بدايته كان استمراراً للتوحيد الاختاتوني وردة فعل على الديانة الامونية الرسمية التي محت ذكر «آتون» واضطهدت عابديه وهدمت هياكل عبادته. ولما كانت الحياة الآخرة تلعب دوراً كبيراً في الديانة الآتونية، كان لا بد من الغاء فكرة هذه الحياة الآخرة في الديانة الجديدة التي تصارع جاهدة للفوز بقلوب الناس وانتزاعهم من سيطرة اوزوريس اله العالم الاسفل، والقاضي الذي يقرر مصائر الاموات. فلقد كان لهذا الاله المكانة الاثيرة لدى الطبقات الشعبية في مصر القديمة. ولم يكن لانتزاع تأثيره من نفوس الناس من سبيل سوى الغاء العالم الاسفل من أساسه واقتلاع فكرته جذرياً. وهكذا كان.

ومع محاولات الاستقرار في الارض الجديدة كانت الديانة الموسوية التوحيدية الاولى تنسى مع زوال الجيل الأول الذي عاصر موسى وأخذ عنه قيس التوحيد. وتحول «آتون» بالتدريج الى «يهوه» الها وثنياً دونما وثن، وتسربت للدين معتقدات الفلسطينيين والكنعانيين والآراميين، وبدأت فكرة العالم الاسفل بالتوضح أكثر فأكثر لتأخذ شكلاً قريباً من معتقدات السورين والبابليين، أما المرحلة الثالثة فكانت السبي الطويل في بابل على يد نبوخذ نصر وهناك احتك المسييون بالديانة الزرادشتية - عند جيرانهم الفرس - التي تؤكد على الحياة الآخرة تأكيداً مطلقاً. يوضح اللاهوت الزرادشتي بكل دقة وتفصيل حياة العالم الآخر. فبعد الانتصار النهائي «لاهورا مزدا» الاله الممثل للقوى الخيرة والضياء والنظام على «اهريمان» الاله الممثل لقوى الشر والظلام والفوضى. يتوج أهورا مزدا الها واحداً احداً مطلقاً على الاكوان وتبعث الاموات من مرقدها الى يوم الحساب فيوضح أمام كل انسان ميزانه الذي يزين حسناته وسيئاته فمن زادت حسناته فالى نعيم دائم ومن كثرت سيئاته الى جحيم مقيم. وبعد المحاكمة يمشي كل واحد على درب يوصل

للجنان وتحت تنوّد السنة اللهب . فاما الظالمون فيضيق الدرب بهم حتى يغدو كالشجرة ، وأما المفلحون فيتسع لهم فيسيرون الهونا سالمين .

وهكذا ويدافع التأثيرات الفارسية أخذت فكرة الثواب والعقاب بالظهور ولكن بشكل غامض . وبقيت هذه الفكرة موضع أخذ ورد ومناقشات بين اللاهوتيين حتى مولد المسيح دون أن يتم التوصل لرأي قاطع فيها . نقرأ في سفر دانيال^(٢٤) «وكثيرون من الراقدين في تراب الأرض يستيقظون ، هؤلاء إلى الحياة الأبدية وهؤلاء إلى العار ، للازدراء الأبدى» . وهنا نجد أن النص يأبى إلا أن يترك مجالاً للغموض والتأويل دون إعطاء رأي قاطع . فكلمة «كثيرون من الراقدين» تركت فجوة تمنع من تفسير قاطع للنص بأنه دلالة على بعث حقيقي شامل . وكذلك الأمر في نصوص أخرى . نقرأ في أشعيا مثلاً^(٢٥) : «تحيا أمواتك تقوم الجثث . استيقظوا وترنموا يا سكان التراب . . . هلم يا شعبي ادخل مخادعك وأغلق أبوابك خلفك ، اختبئ نحو لحيفة حتى يعبر الغضب لأنه هو ذا الرب يخرج من مكانه ليعاقب اثم الأرض فيهم ، فتكشف الأرض دماءها ولا تغطي قتلاها في ما بعد» .

وفي مسيرة المسيحية الأولى في القرون الثلاثة بعد الميلاد ، حيث ارتبطت بكونها فرقة يهودية جديدة ، تخطب الفكر اللاهوتي قبل أن يتوصل لقرار حاسم في البعث وخلود الروح وشمولية الثواب والعقاب ، فكانت فكرة خلود الروح تقتصر على المؤمنين الذين اتحدوا بالمسيح فأعطيت لهم به الحياة ، شأنها في ذلك شأن ديانات الاسرار التي كانت شائعة في الامبراطورية الرومانية في تلك الآونة كالأورفية وغيرها ، حيث كان الالتصاق بمخلص هو «ديونيسوس أو غيره» شرط للخلاص وللحياة الجديدة .

ولم تكن «جيهينا» أي الجحيم في بداية عهدها سوى أداة تدمير أكثر منها مكان تعذيب سرمدى . تحدثنا اسطورة مسيحية مبكرة عن نزول المسيح للعالم الأسفل وتخليصه عدداً كبيراً من الانبياء والقديسين واصطحابهم معه إلى السماء . دعيت هذه الاسطورة بانجيل «نيكوديس» وجرى تداولها كحكاية شعبية فترة طويلة من الزمن^(٢٦) : تبدأ القصة في منتصف الليل في العالم الأسفل حيث بزغ من

(٢٤) العهد القديم : دانيال ، الاصحاح ١٢ : ٢-٣ .

(٢٥) العهد القديم : أشعيا ، الاصحاح ٢٦ : ١٩ .

غياهب الظلمة شيء أشبه ما يكون بنور الشمس فابتهج الجميع وخصوصاً ابراهيم الذي قال : ان هذا الشعاع يصدر عن ضوء عظيم .

أما أشعيا ويوحنا المعمدان فقد عادا يرددان نبوءاتهما ، يعقب ذلك حديث بين الموت وبين الشيطان فيقوم الأخير بتحذير الموت من المسيح ودعواه الباطلة مستغلاً خوف الموت من فقدان جميع الموتى في عالمه بعد أن أفقده المسيح لعازر الذي أحياه بعد وفاته : «انني لأشعر بمن ابتلعتهم منذ الخليقة يضطربون في جوفي فبطني اليوم تؤلمني» وبينما هما في ذلك اذ يجلجل صوت كقصف الرعد : «أفتح أبوابك الأبدية ليدخل اليك ملك المجد» ولكن الشيطان وأعوانه يهرعون إلى الابواب محاولين تدعيمها مهتاجين فزعين متسائلين : من هو ملك المجد هذا؟ فيجيبهم الانبياء وخصوصاً أشعيا والملك داوود : «انه الرب الجليل في القتال ، الذي سيحطم بوابات النحاس ويكسر قضبان الحديد ، فيحرر المأسورين وينير شعاب الموت المظلمة» فيرد الشيطان وأعوانه «ومن يكون هذا ، حتى تكون له مثل هذه القوة على الأحياء والأموات» وقبل أن يتم كلامه تعالجه يد المسيح فتمسك به ويسلمه للملائكة قائلاً لهم أن يطبقوا فمه ويقيدوا يديه وقدميه ، وعندما ينتهون من ذلك يسلمه للموت قائلاً له : «احتفظ به إلى حين قدومي الثاني» وبينما يأخذ الموت في صب سخريته وازدراؤه على الشيطان ، يقوم المسيح بتحرير آدم والانبياء والقديسين ويرفعهم معه إلى السماء حيث جنات عدن . وقبل الصعود يعرج بعضهم إلى نهر الاردن فيتعمد بمائه .

فرز الله العالم

«لانه هكذا احب الله العالم حتى بذل ابنه الوحيد لكي لا يهلك كل من يؤمن به بل تكون له الحياة الابدية، لانه لم يرسل الله ابنه الى العالم ليدين العالم بل ليخلص به العالم»

انجيل يوحنا . ٣ : ١٧ - ١٧

لما كان الخلق هو الفعل الاساسي الذي يشف عن عظمة الالهة وجوهرها، فقد كان على الدوام مهمة يضطلع بها أعظم الآلهة شأنًا فينتشل الكون من لجة العماء، ويصنع النظام من رحم الهبولي، ويضرب تنين الفوضى ليصنع من أوصاله عالماً معقولاً ينم كل جزء من أجزائه عن عظمة القدرة التي صاغته. ولما كانت السماء هي أسمى ما في هذا الكون وأكثره تعبيراً عن عظمة الصانع فقد صارت مسكناً له ورمزاً، ومنها استمد اسمه في معظم اساطير الشعوب فأصبح الاله الاكبر دوماً الهاً للسماء وصار اسمه يستعمل تبادلياً مع اسمها بل ربما اتحد الاسمان في واحد. ولكن قيام الاله الاكبر بسكنى السماء بعد انهائه فعل الخلق قد جعله بعيداً جداً عما يجري في الارض وأخذ تدريجياً بالاختفاء من الطقوس والعبادات مفسحاً المجال لآلهة أصغر وأقل شأنًا في الاصل، ولكنها أكثر التصاقاً بالناس وحياتهم وأمور معاشهم، وأكثر دينامية وفعالية. وقد وصل الامر في بعض الديانات البدائية لاختفاء اله السماء تماماً من المعابد وزوال عبادته والطقوس المتعلقة بها. فنجد لدى معظم القبائل الافريقية أن اله السماء هو أكثر بعداً من أن يحتاج لاية عبادة، وأكثر طيبة من أن يحتاج لاي طقوس أو أضاحي وتقديمات. فعند قبائل «اليوربا» قام اله السماء الاكبر بايكال أحد الآلهة الصغرى بمهمة

اتمام ما قام به من عمل الخلق ثم انسحب الى سمائه تاركاً الارض ومن عليها . ونرى نفس الشيء لدى قبائل «توكومبا» و«تشي» فالاله الاكبر في السماء هو اعظم من التدخل في تفاصيل حياة الانسان . ولذا فلا نراهم يلجأون اليه الا في الملمات الكبرى والاختطار العظيمة التي تحل بهم كانتشار الطاعون والوبئة وطفيان العواصف والاعاصير.^(١)

وفي ثقافة الشرق الاذن القديم بدأ التحول عن اله السماء باكتشاف الزراعة وتزايد دورها والاعتماد عليها في حياة الانسان ومعاشه ، ومعرفته لمدى ما تستطيع الارض ان تعطيه ولقوى الخصوبة ان تصنعه . وتدرجياً أخذ اله السماء العالية يترك أجزاء هامة من صلاحياته لآلهة الطبيعة تمثل قوى حركية كالارض والخصوبة والأمطار والعواصف وربما كان أول هذه القوى ظهوراً هي الارض . فعند التحول نهائياً للحياة الزراعية جر معه هذا التحول الاقتصادي تحولاً فكرياً واجتماعياً ، عندما بدأت الديانة شيئاً فشيئاً تتحول عن الالهة الذكور القساة ممن عرفتهم اباؤنا الفترات الرعوية الى آلهة رفيقة وآلهة رؤومات . فظهرت الارض على أنها الام الاولى التي انبثق منها كل الاحياء من بشر وحيوان ونبات ، وعلى أنها النموذج الامومي الاول الذي نتج عنه فيما بعد كل تكرار لفعل الامومة . فانجاب الاطفال وتوالد النباتات أمور هي في جوهرها تقليد لفعل الانجاب الاولي الذي قامت به الام الكبرى وتكرار له . وخصوبة النساء ليست الا قسماً من الخصوبة الكونية المتمثلة في الارض - الام .

وهذه الالهة اما انها مخصصة اخصاباً ذاتياً دونما حاجة لقوة خارجية كما هو الامر في الميثولوجيا اليونانية حيث أنجبت الارض «جيا» الهاً جديراً بها هو «اورانوس» السماء الذي غطاها تماماً من جميع جهاتها . أو أنها بحاجة لقرين يساعدها على الانجاب . وهذا الدور يلعبه اله السماء نفسه كما بحثنا ذلك سلفاً في فصل التكوين حيث يقوم الالهان بفعل القران الاول الذي يقلده الاحياء منذ تلك الايام : «أنا السماء وأنت الأرض» هذا ما يهمس به العريس الهنديوسي ليلة زواجه في اذن عروسه . لهذا السبب فقد رافقت - في أحيان كثيرة - طقوس

واحتفالات الالهة الام ممارسات الجنس الجماعي الذي من شأنه في هذه المناسبة المقدسة تحريرهم القوي الاخصابية الكامنة في الارض اعتماداً على مبدأ لسحر التشاكلي حيث الشبيه ينتج الشبيه .

وقد دعيت الارض بأسماء متعددة في بلاد النهرين . وأول اسم معروف لها هو «كي» قرينة «آن» اله السماء . وهي فيما بعد «نماخ» و«نخرساج» وهي «مامي» أو «ماما» وهي «نتتو» أو «نيسابا» وقد مرت معنا هذه الاسماء جميعاً في أساطير متعددة الغرض والغاية . فكان الاسم يختلف وفق المهمة التي تقوم بها الالهة . فتحت اسم «نتتو» كانت الهة للولادة والمخاض ، وتحت اسم ماما أو مامي كانت تقوم بفعل خلق الكائنات البشرية وتحت اسم نماخ أو نخرساج كانت تتبارى مع انكي في صنع مخلوقات ونباتات . الخ . أما لدى الكنعانيين فهي «عشيرة» زوجة الاله الاكبر «ايل» وأم الجميع وهي في آسيا الصغرى «سبيل» أم آتيس الذي سيلعب دوراً كبيراً في ديانات الاسرار كما سيأتي تفصيل ذلك .

الا أنه بمرور الوقت وتحول الديانة تدريجياً من طابعها، الرعوي ، الخشن Patrairchal بدخول عناصر أمومية* Matrairchal للمجتمع والدين ، علا الى جانب الام الكبرى ، شأن الهات أخريات اخذن كثيراً من صلاحياتها . وبشكل أساسي فقد انفصلت عن الارض «روح الخصوبة» وكان هذا الانفصال تطوراً في المقدرة على التجريد لدى العقل الانساني . فالخصب ليس خاصة في التربة نفسها ولكنه قوة كونية جرى تجسيدها في الهة انثى هي «انانا» السومرية أو عشتار البابلية أو عناة الكنعانية . ولما كانت خصوبة الارض والمرأة هي محور حياة الانسان في هذا العالم ، فان عشتار كانت قوة أساسية كبرى في هذا الكون ومحركاً دينامياً فعالاً لأحداثه . والعذراء لقبها ، والعذرية جوهرها رغم أنها رمز للجنس والحب والخصب . فهذا الجوهر لا يبده لقاء عابر ولا حمل ولا ولادة ، وتبقى عذريتها رمز

* الترتيب الزمني هنا مفترض ولا اعتمده إلا لاعطاء صورة واضحة . فرغم ان المجتمع الامومي كما علمنا علماء الانثروبولوجيا هو سابق في كثير من الاحيان للمجتمع الابوي ، إلا ان البواعث النفسية والاجتماعية الدافعة له لا تفتى ولا تزول بل انها تستمر في المجتمع والانسان الجديد وتعبّر عن نفسها بأشكال شتى . لتوضيح هذه النقطة ، راجع مؤلفي : لغز عشتار .

اخصابها الابدي الذي لا يمسه عرض زائل^{٢٢}. ولعشتار عشاق أزواج أشهرهم تموز التمس الذي كان موته الفاجع ثمناً لحبها وعشرتها في الاسطورة السومرية ، والذي كانت زيارته للعالم الاسفل جزءاً من السنة، شرطاً ضرورياً لاستمرار الدورة الزراعية في الاسطورة البابلية والكنعانية.

والى جانب قوى الخصب تأصلت عبادة قوى الطبيعة الجبارة كالعواصف والاعاصير والصواعق، والقوى النافعة كالشمس والماء وغيرهما. فظهر انليل اله سومر الاكبر الذي اغتصب صلاحيات اله السماء «آن» ظهر «مردوخ» اله بابل الذي حل محل «آنو» اله السماء الاكادي، وفي كنعان كان «بعل» أقوى الآلهة وأكثرهم قرباً لقلوب العباد رغم بقاء «ايل» اله السماء الهاً أكبر ولكن بالاسم فعز وقوي شأن «انكي» أو «ايا» اله الماء و«شمش» أو «شيش» اله الشمس وغيرهم.

أما العبرانيون فلم يشذوا بدورهم عن القاعدة فهم حال استقرارهم في أرض كنعان الخصبة وتخليهم عن الحياة الرعوية القديمة، تركوا يهوه واتجهوا الى آلهة الخصب الكنعانية فعبدوا «البعليم» و«العشتاروت» كما حدثنا «العهد القديم» في مواضع كثيرة أوردنا بعضاً منها في فصول سابقة. ونجدهم لا يتذكرون الههم الكبير الا ابان المحن العظيمة والكوارث الفاجعة التي تحل بهم فقرأ في سفر صموئيل الاول ١٢: ١٠: «فصرخوا الى الرب وقالوا أخطأنا لاننا تركنا الرب وعبدنا البعليم والعشتاروت. فالآن أنقذنا من يد أعدائنا فتعبدك».

الا أنه في ضمير الوعي الشعبي كانت الام الكبرى وابنها (ونموذجها الاساسي سيبيل الحثية وابنها آتيس) أو القوة الاخصابية وحبيبها القتل (ونموذجها الاساسي عشتار وتموز) هما ألصق الآلهة جميعاً بقلوب الناس لالتصاقهما بحياتهم

* وهناك تفسير مادي للقب العذراء الذي تتمتع به عشتار، يشرحه لنا: John M. Allegro في كتابه The Sacred Mashroom and The Croso فخلق الجنين في الرحم في اعتقاد القدماء يعتمد على ثلاثة عناصر: ١ - الروح ٢ - دم الحيض ٣ - مني الرجل. أما الروح فمن عند الله والدم تقدمه المرأة والمني للرجل. ولما كان دم الحيض عند العذراوات هو أغزر منه بكثير لدى المتزوجات وخصوصاً بعد الولد الاول، فقد اعتقد الاقدمون ان مقدرة العذراء الاخصابية اكثر بكثير من غيرها. خصوصاً وان انتهاء الحيض يعني انتهاء القدرة على الانجاب وذلك عند تجاوز المرأة لسن اليأس. من هنا فان عشتار وهي رمز الاخصاب لا يمكن ان تكون إلا عذراء بهذا المعنى للكلمة - أي المخصصة أبداً، الغزيرة دم الحيض الخالق للحياة.

ومعاشهم. فما يجري في الطبيعة من خصب وقحط، وأمطار وجفاف، وخضرة ويباس، هو في صميمه انعكاس لدرام الهي ابطاله الآلهة أنفسهم. وهذه الطبيعة بما أنها انعكاس لقوى الآلهة المختلفة وشفافية عن كينونتهم القدسية، فان كل مظاهرها والتغيرات التي تطرأ عليها والتحركات الظاهرة والخافية فيها، ان هي الا انعكاس وترجمة لاحداث ومظاهر وتغيرات تقع فيما وراء الطبيعة، حيث عاش الآلهة بحياتهم وعواطفهم ونزعاتهم..

لقد أثار تفكير الانسان دوماً التغير الدوري الذي يطرأ على الطبيعة. فمن فصل بارد وماطر الى آخر أخضر معتدل فثالث حار وجاف فراجع أصفر ذابل. ولم يكن الفكر الاسطوري ليتوصل الا لتفسير يربط ذلك كله بتحركات معينة للآلهة المعنية. فاذا كانت قوة الاخصاب الكونية مسؤولة بشكل رئيسي عن الانبات ورعاية الحياة الزراعية، فما الذي يحدو بها للتخلي عن مهامها هذه وترك الطبيعة لقوى الجفاف؟ ان امراً جليلاً ما قد حدث، وأي أمر أعظم من مغادرة هذا العالم كله يحدوها للنزول عن عرشها، وترك مهامها والتخلي عن شعبها الذي تطعمه من ثمار الارض وخيرات الانعام؟ لقد غابت قوة الاخصاب الكونية عن هذا العالم كلياً الى عالم آخر، ولكنها جاهدت من أجل الرجوع مرة أخرى. وعملية الغياب والعودة هذه هي النموذج للمسار الدوري الازلي الذي دخلت فيه حياة الطبيعة.

ان الجفاف ضروري للحياة الزراعية كما هي الرطوبة وحرارة الصيف ضرورية كما هي برودة الشتاء. فالمطر يروي الحبة والربيع يجعلها نبتة خضراء. أما حرارة الصيف فتساعد على نضوجها. لذا فالموت هو الوجه الآخر للحياة وهو رغم الفاجعة والالم نقيض لا غنى عنه. وموت الطبيعة استعداد لانبعائها، وتجدها لن يحصل الا بموت اله وتضحيتها بنفسه من أجل استمرار حياة الانسان. ولهذا هبطت اناثا من عليائها وذائق طعم الموت. ولما كانت الحياة على هذه الارض هي أفضل حياة ممكنة كما رأينا في فصل العالم الاسفل، ولما كانت الدار الآخرة هي دار شقاء وأحزان، فان عمر الانسان على هذه الارض وامتاعه بها، هو نوع من الخلاص يحمله الاله الميت لبني البشر. وليس موته وآلامه الا ضريبة يدفعها عن الانسان ونوعاً من الفداء السامي الذي يقدمه لعباده. فاله الخصب الميت هو اله فادي وهو اله مخلص دفع حياته ثمناً لحياة الانسان، وآلامه ثمناً للمد في عمره وإبعاد شبح مملكة العالم الاسفل عنه بنزوله شخصياً الى العالم الاسفل.

وبهذا المعنى نكون قد أقمنا جسراً طويلاً مباشراً بين «انانا» السومرية والسيد المسيح آخر المخلصين. ومن «انانا» الى السيد المسيح، كان على الاله الميت أن يسير طريقاً طويلة شاقة ملأى بالالم والشقاء. ومن مخلص أرضي الى مخلص لحياة أفضل وأسعد في عالم سماوي، كان عليه أن يقطع مسافات زرعت بالشوك والصخور. وسنقوم في هذا الفصل بمرافقته ومعايشته في آلامه وموته وصعوده.

وفكرة تضحية الاله من اجل الانسان لا تظهر فقط مع نماء ديانات الخصب وتطورها بل هي أسبق من ذلك العهد. فالانسان نفسه لم يخلق ويأتي الى هذه الحياة الا عن طريق التضحية ببعض الآلهة بقتلها واستعمال دمها ممزوجاً بالتراب لصنعه. فرأينا في أسطورة التكوين البابلية مثلاً كيف قتل الاله «كنغو» زوج تعامة وفصد دمه ثم مزجه بالتراب لصنع الانسان. كما رأينا في أساطير أخرى كيف جرى قتل اثنين من آلهة «اللغما» لنفس الغاية. واذا ارتفعنا بالفكرة الى مستوى كوني وجدنا أن تكوين العالم كله كان مشروطاً بقتل اله بدئي واستعمال اجزائه لغرض التكوين. كما حصل عندما استلب مردوخ حياة تعامة وصنع من أعضائها عالماً الذي نعيش فيه.

هبوط انانا الى العالم الاسفل

لعل النص السومري «هبوط انانا الى العالم الاسفل» هو أول ملحمة خطتها يد الانسان في موضوع الاله الفادي، فانانا في هذه الأسطورة، تقوم بتضحية اختيارية وتنزل الى عالم الاموات حيث تلبث ثلاثة أيام، يبدأ بعدها تابعها الامين بالسعي لاستعادتها الى عالم الأحياء. ولما كانت هذه الالهة تجسيدا لقوة الاختصاب الكونية، فان غيابها وعودتها يمثلان دورة الطبيعة من اختفاء للحياة النباتية وسيادة الحر والجفاف، ثم الانتعاش والبعث الجديد.

وفي معرض حديثهم عن الاسطورة ومقارنتهم لها بالاسطورة البابلية اللاحقة «هبوط عشتار الى العالم الاسفل» تحدث معظم الكتاب عن سبب غامض دعا الالهة في النص السومري للهبوط. السيد س. ن. كريم الذي كان له الفضل الاكبر في جمع الاجزاء المنشورة سابقاً لهذه الاسطورة واكتشاف اجزاء جديدة مكتملة، لم يستطع أن يقدم تفسيراً للهبوط وسبباً له، كسبب عشتار التي هبطت فيما بعد لتحرر حبیبها تموز. وجرى على منواله في ذلك كثيرون، رغم أن السبب يبدو واضحاً وجلياً ان نحن وضعنا نصب أعيننا فكرة التضحية والفداء ودورهما في فكر المنطقة.

ولسنوات قليلة خلت كان الجزء المعروف من الاسطورة يقف عند صعود

الآلهة من العالم الاسفل، رغم ان النص ينتهي في موضع حرج يشير الى وجود نهاية ليست بالقصيرة. ولكننا مرة أخرى ندين بالشكر للسيد كريم الذي كان له الفضل في اعطاء صيغة نهائية للنص آخر أمكن جمعه ونشره وترجمته، في أواخر الخمسينات يكمل النص الاول ويضع له نهاية منطقية.

النص الأول: (١)

من «الاعلى العظيم» تاقت الى «الاسفل العظيم»

من «الاعلى العظيم» تاقت الربة الى «الاسفل العظيم»

من «الاعلى العظيم» تاقت انا الى «الاسفل العظيم»

هجرت سيدتي السماء وتركت الارض

انا هجرت السماء وتركت الارض

الى العالم الاسفل قد هبطت

تركت الملك والسلطان

الى العالم الاسفل قد هبطت

شدت الى وسطها لوحات الاقدار القدس السبع

وبقية الاقدار المقدسة جعلتها الى يدها

[.....]

وعلى رأسها وضعت الـ«شوغارا» تاج السهول

فمن محياها يشع الالق والبهاء

وييدها قبضت على الصولجان اللا زوردي

وجيدها قد زينت بعقد أحجار كريمة

وعلى صدرها ثبتت جواهر متألثة

وكفها قد رصعت بخاتم ذهبي

وجسدها وشحت بأثواب السيادة والسلطان

ومسحت وجهها بالزيت والطيوب.

ثم مشت انا. في طريقها للعالم الاسفل

والى جانبها مشى «نشوبور» رسولها

لغالت له انا المقدسة :

أنت يا مصدر حوني الدائم

يا رسولي ذو الكلمات الطيبة

وناقل كلماتي الحقة

اني لهابطة الى العالم الاسفل

فاذا ما بلغت العالم الاسفل

املا السماء صراخاً من أجلي

وفي حرم المجمع ابك علي

وفي بيت الآلهة اركض هنا وهناك من أجلي

الا فلتكفهر عينك ويعبس فمك من أجلي

[.....] من أجلي

وكفقير شريد البس ثوباً واحداً من أجلي

والى «ايكور» بيت انليل اتجه وحيداً

فاذا دخلت بيت انليل

انتحب في حضرته (قائلاً):

«أيها الأب انليل. لا تدع ابتك للموت في العالم الاسفل

لا تترك معدنك الثمين يلقي على التراب في العالم الاسفل

لا تترك لازوردك الغالي يكسر كحجارة البنائين

ولا صندوقك الخشبي يقطع كخشب النجارين

لا تترك الفتاة انا للموت في العالم الاسفل»

فاذا خذلك انليل في هذه القضية. امض الى «أور»

وفي أور لدى دخولك بيت... البلاد

«ايكيشرجال» بيت «نانا»*

ابك أمام «نانا» (قائلاً):

«أيها الأب نانا لا تدع ابتك للموت في العالم الاسفل

لا تترك معدنك الثمين يلقي على التراب في العالم الاسفل

لا تترك لازوردك الغالي يكسر كحجارة البنائين
ولا صندوقك الخشبي يقطع كخشب النجارين
لا تترك الفتاة انا للتموت في العالم الاسفل
فاذا خذلك نانا في هذه القضية امض الى «اريدو»
وفي اريدو لدى دخولك بيت «انكي»
ابك أمام انكي (قائلاً):

(أيها الاب انكي لا تدع... تكرر للمقطع السابق)
ان الأب انكي هو رب الحكمة
الذي يعرف طعام الحياة، والذي يعرف ماء الحياة ولسوف يعيدني
للحياة بكل تأكيد.

ثم سلكت انا طريقها نحو العالم الاسفل
والى رسولها نشوبار قالت: امض يا نشوبار
لا تنس ما أمرتك به ولا تهمله
ولدى وصول انا لقصر العالم الاسفل اللازوردي
تصرفت عند البوابة بطريقة أوقعها في الالم
وفي قصر العالم الاسفل تكلمت بشكل أوقعها في الخطيئة:
افتح يا حارس البوابة. افتح البيت
افتح الباب يا «نيتي» افتح الباب. وحيدة سوف ألج.
و«نيتي» كبير حجاب العالم الاسفل
أجاب انا الطاهرة
- من يا ترى تكونين؟

- أنا ملكة السماء. ذلك المكان الذي تشرق فيه الشمس
فما الذي أتى بك الى الارض التي لا عودة منها
والى الطريق الذي لا يؤوب منه مسافر كيف حفرك قلبك؟
فأجابته انا الطاهرة:

«ان أختي الكبرى اريشكيجال
قد مات زوجها الرب كولاجانا
فجئت احضر مراسم الجنازة

... وصدقاً ما القول»

«نيتي» كبير حجاب العالم الاسفل
أجاب انا الطاهرة:

«أي انا ابق حيث انت
ومليكتي اريشكيجال دعيني أكلم»
«نيتي» كبير حجاب العالم الاسفل
دخل بيت مليكتة، اريشكيجال وقال لها
«أي مليكتي. ان فتاة...
كانها آلهة...
في الباب...»

... في ايانا...
لقد شدت الى وسطها لوحات الاقدار القدس السبع
وبقية الاقدار المقدسة جعلتها الى يدها
.....

وعلى رأسها وضعت الشوغارا تاج السهول
فمن منحها يشع الألق والبهاء
وبيدها قبضت على الصولجان اللازوردي
وجيدها قد زينت بعقد أحجار كريمة
وعلى صدرها ثبتت جواهر متألثة
وكفها قد رصعت بخاتم ذهبي
وصدرها قد أحاطت بدرع...
وشحنت جسدها بأثواب السيادة السلطان
ومسحت وجهها بالزيت والطيب
عند ذلك «اريشكيجال».....

أجابت «نيتي» كبير حجابها (قائلة):
«أي نيتي يا كبير حجاب العالم الاسفل اقترب مني
واعط اذنًا صاغية لما أمرك به

ارفع مزاليج بوابات العالم الاسفل السبع
وعند بوابة «جانزير» واجهة العالم الاسفل أعلن قوانيننا
ولدى دخول انانا
منحنية حتى الارض دعها
«نيتي» كبير حجاب العالم الاسفل
أطاع ما تفوهت به مليكته من أوامر
فرع مزاليج بوابات العالم الاسفل السبعة
ولدى بوابة «جانزير» واجهة العالم الاسفل أعلن قوانينه
وقال الى انانا الطاهرة :
«تعالى فادخلي يا انانا»
ولدى دخولها من البوابة الاولى
خلع عن رأسها الشوجار تاج السهول
- ما هذا الذي تفعلون؟
- أي انانا لقد صيغت قوانين العالم الاسفل بعناية واكتمال
فلا تناقشي يا انانا شعائر العالم الاسفل
ولدى دخولها من البوابة الثانية
اقتلع من يدها الصولجان اللازوردي
- ما هذا الذي تفعلون؟
- أي انانا لقد صيغت قوانين العالم الاسفل بعناية واكتمال
فلا تناقشي يا انانا شعائر العالم الاسفل
ولدى دخولها من البوابة الثالثة
انترعت عن جيدها الاحجار الكريمة
- ما هذا الذي تفعلون؟
- أي انانا لقد صيغت قوانين العالم الاسفل بعناية واكتمال
فلا تناقشي يا انانا شعائر العالم الاسفل
ولدى دخولها من البوابة الرابعة
التقطت عن صدرها الجواهر المتلألئة
- ما هذا الذي تفعلون؟

- أي انانا لقد صيغت قوانين العالم الاسفل بعناية واكتمال
فلا تناقشي يا انانا شعائر العالم الاسفل
ولدى دخولها من البوابة الخامسة
استل من يدها الخاتم الذهبي
- ما هذا الذي تفعلون؟
- أي انانا لقد صيغت قوانين العالم الاسفل بعناية واكتمال
فلا تناقشي يا انانا شعائر العالم الاسفل
ولدى دخولها من البوابة السادسة
نزع عن صدرها الدرع
- ما هذا الذي تفعلون؟
- أي انانا لقد صيغت قوانين العالم الاسفل بعناية واكتمال
فلا تناقشي يا انانا شعائر العالم الاسفل
ولدى دخولها من البوابة السابعة
رفعت عنها جميع أثواب السيادة والسلطان
- ما هذا الذي تفعلون؟
- أي انانا لقد صيغت قوانين العالم الاسفل بعناية واكتمال
فلا تناقشي يا انانا شعائر العالم الاسفل
.....
اريشكيجال المقدسة كانت مستوية على عرشها
يحيط بها «الانوناكي» القضاة السبعة الذين يصدرون الاحكام
ركزوا أنظارهم عليها. أنظار الموت
وبكلمة منهم، الكلمة التي تعذب الروح
تحولت المرأة المتعبة الى جثة
ثم شدت هذه الجثة الى وتد مغروس
وبمرور ثلاثة أيام وثلاث ليال
رسولها ننشوبور
ذو الكلمات الطيبة
وحامل كلماتها الحققة

أخذ يملأ السماء صراخاً من أجلها

وبكى عليها في حرم المجمع

وفي بيت الآلهة ركض هنا وهناك من أجلها

اكفهرت عيناه وعبس فمه من أجلها

وكفقر شريد لبس ثوباً واحداً من أجلها

والى ايكور بيت انليل اتجه وحيداً

ولدى دخوله ايكور بيت انليل

بكى في حضرته قائلاً:

«أيها الأب انليل لا تدع ابتك للموت في العالم الاسفل

لا تترك معدنك الثمين يلقى على التراب في العالم الاسفل

لا تترك لازوردك الغالي يكسر كحجارة البناتين

ولا صندوقك الخشبي يقطع كخشب التجارين

لا تترك الفتاة انانا للموت في العالم الاسفل»

فأجاب الأب انليل «نشوبور» قائلاً:

«ابنتي في الاعلى العظيم سارت بتقديمها الى اللاسفل العظيم»

انا في الاعلى العظيم سارت بتقديمها الى الاسفل العظيم

وشرائع العالم الاسفل، أنت تعرف ما شرائع العالم الاسفل

ومن يا ترى قادر على الوصول الى ذلك المكان؟»

وهكذا لم يقف الأب انليل الى جانبه بل خذله . فمضى الى أور

وفي أور لدى دخوله بيت . . . البلاد

ال«ايكيشيرجال» منزل نانا

انتحب أمام نانا قائلاً:

(تكرار لنفس الكلام الموجه الى انليل)

وهكذا لم يقف الأب نانا الى جانبه بل خذله . فمضى الى أريدو

وفي أريدو لدى دخوله بيت انكي

انتحب أمام أنكي قائلاً:

(تكرار لنفس الكلام)

فأجاب الأب انكي لنشوبور قائلاً:

«انني قلق على ابنتي لما الذي حدث لها

انني قلق على انانا لما الذي حدث لها

انني قلق على سيدة جميع البلاد لما الذي حدث لها

انني قلق على كاهنة السماوات لما الذي حدث لها»

ثم أخرج طيناً من تحت أظافره* فصنع منه ال«كوجارو»

وأخرج من تحت الظفر المصبوغ بالاحمر طيناً فصنع منه

ال«كالاتورو»

فأعطى الكوجارو طعام الحياة

وأعطى الكالاتورو ماء الحياة

وقال الأب انكي «للكوجارو» و«للكالاتورو»:

(تسعة عشر سطراً تالفة)

وعلى الجثة المشدودة الى وتدها وجهوا أشعة النار

وانثروا عليها من ماء الحياة ستين مرة، ومن طعام الحياة ستين

فتنهض انانا من مرقدتها حقاً وصدقاً

(أربعة وعشرون سطراً تالفة)

على الجثة المشدودة الى وتدها وجهوا أشعة النار

وانثروا عليها من ماء الحياة ستين مرة ومن طعام الحياة ستين

فنهضت انانا

وصعدت انانا من عالم الاموات .

ولما كانت العودة من الموت أمراً جليلاً وحادثاً خارقاً، فانه لم يكن ليتم

ببساطة وسهولة . وكان على الآلهة انانا لقاء قيامتها من بين الاموات أن ترسل أحد

الاحياء بدلاً عنها . ولضمان تنفيذ هذا الشرط قام جمع من أشباح العالم الاسفل

وعفاريته من جند ارشكيجال بمرافقة انانا ليعودوا بمن يقع عليها اختياره :

عفارت صغيرة كأنها [من القصب]

* الطين مادة اليفة لانكي لانه يسكن الاعماق المائية .

* تصرف قليلاً في ترجمة هذه الاسطر الاربعة،

وعفاريت هائلة كأنها [. . . .]

مشت معها (جميعاً)

فالماشون أمامها كانوا بلا [. . . .] وفي أيديهم العصي

والماشون الى جانبها كانوا بلا [. . . .] وفي مناطقهم السلاح

والذين تقدموها

الذين تقدموا انا

كانوا مخلوقات لا تعرف الطعام ولا تعرف الشراب

ولا تأكل خبز القمح المذرور*

ولا تشرب من خمر القرايين

تخطف الزوجة من حضن زوجها

وتنزع الطفل عن صدر أمه الرؤوم

هكذا صعدت انا من العالم الاسفل

وأول خروجها من عالم الاموات

قام ننشوبور يرمي نفسه على قدميها

واقعاً على التراب كاسياً نفسه بالطين

فقلت العفاريت لانا:

أي انا. امض الى مدينتك دعينا نحمله معنا

فأجابت انا الطاهرة العفاريت قائلة:

«انه رسولي ذو الكلمات الطيبة

وحامل كلماتي الحق

لم ينس يوماً وصاياي

لا ولم يخن يوماً أوامري

لقد ملأ السماوات صراخاً من أجلي

وفي حرم المجمع بكى من أجلي

وفي بيت الآلهة ركض هنا وهناك من أجلي

لقد اكفهرت عيناه وعبس فمه من أجلي

و[.] من أجلي

* نوع خاص من التقدّمات.

وكفهر فريد ليس لوباً واحداً من أجلي

والى المكور بيت الليل

والى أور بيت نانا

والى أريدو بيت انكي (مضى) ليرد الى الحياة،

فلنمض اذن الى «سيجورشاكا» (في أوما)

وهناك رمى «شارا» نفسه عند قدميها

واقعاً على التراب كاسياً نفسه بالطين

فقلت العفاريت لانا الطاهرة:

أي انا المقدسة امض الى مدينتك ودعينا نأخذه معنا

فأجبتهم انا الطاهرة قائلة:

(الجواب مكسور)

فلنمض اذن الى «ايموشكالاما» في «بادتييرا»

وفي «بادتييرا» رمى «لنراك» نفسه من الايموشكالاما عند قدميها.

واقعاً في التراب كاسياً نفسه بالطين

فقلت العفاريت لانا الطاهرة:

أي انا امض الى مدينتك ودعينا نأخذه معنا

(جواب انا ويضعة أسطر تالية مكسورة)

فلنمض اذن الى «كولاب» مدينة «دموزي»*

(وفي كولاب) وضع دموزي عليه ثياباً فاخرة واعتلى عرشه

فانقضت عليه العفاريت وجروه من ساقيه

انقضت عليه العفاريت السبعة كما يفعلون مع الرجل العليل

فانقطع الراعي عن نفخ نايه ومزماره**

ثم ركزت (انا) انظارها عليه. ركزت انظار الموت

ونطقت ضده بالكلمة نطقت بالكلمة التي تعذب الروح

وصرخت فيه صرخة الاتهام قائلة:

أما هذا فخذه

* هذا السطر افتراض. وقد استحدثته للربط بين الكسرة الاخيرة من النص وما قبلها.

** اي دموزي الذي كان يعزف في ذلك الوقت.

وبذلك اسلمت انا دموزي الراعي الى ايديهم .

ان من رافقه

ان من رافق دموزي

كانوا مخلوقات لا تأكل الطعام ولا تعرف الشراب

ولا تأكل من خبز القمح المذرور

ولا تشرب من خمر القرايين

تخطف الزوجة من حضن زوجها

وتنزع الطفل عن صدر أمه الرؤوم

فبكى دموزي حتى ازرق وجهه

ورفع يديه الى السماء نحو «اوتو» قائلاً:

أي اوتو. انت اخو زوجتي وانا زوج اختك

وانا من يحمل الزبدة الى بيت أمك

وانا من يحمل اللبن الى بيت «ننجال»

فحول يدي الى حية وحول قدمي الى حية

انقلذني من المفاريت ولا تدعهم يأخذونني

عند هذه الضراعة تنتهي الكسرة الاخيرة التي تكمل ما نعرفه حتى الآن عن هذا النص . الا ان نصاً آخر يحكي لنا مصير الاله دموزي وجد موزعاً على ثمانية وعشرين لوحاً وكسرة، جرى اكتشافها وتجميعها من متاحف العالم تدريجياً . ورغم ان الكسرة الاولى قد نشرت منذ عام ١٩١٥ فان شكلاً واضحاً وذاً معنى للنص لم يمكن الحصول عليه حتى عام ١٩٥٢ عندما استطاع عالم السومريات الكبير السيد : «Thorkild Jacobson» نشر الجزء الأعظم من النص في : The Journal of Cuneiform Studies وبعده قام باكمال المهمة السيد S.N. Kramer الذي عثر في متحف استانبول على باقي القطع فاستنسخها ونشرها . ثم قام باعطاء لمحة عامة عن النص كاملاً .

يعود النص الى عام ١٧٥٠ ق.م . ويمكن القول أنه مستلهم من نص هبوط انانا وذلك للتشابه الحرفي في بعض المقاطع . ولربما كان نسخة من الجزء الاخير الضائع للنص قامت يد الناسخ باجراء بعض التعديلات عليه . وأنا من المرجحين

لهذا الاحتمال ولذا فاني ادعو قرائي لاهتبار هذا النص بمثابة تكملة طبيعية للنص السابق . وهو في رأيي من اجمل ما خطته يد الكاتب السومري .

مصير دموزي^(٣)

لقد امتلأ قلبه (حزناً) ودموعاً

فمضى الى السهول (الواسعة)

امتلاً قلب الراعي (حزناً) ودموعاً

فمضى الى السهول (الواسعة)

امتلاً قلب دموزي (حزناً) ودموعاً

فمضى الى السهول (الواسعة)

علق نايه حول عنقه

وراح ييكي وينوح :

رددني بكائي ، رددني بكائي

ايتها السهول الا فلتبكي معي

ايتها السهول الا فابكي معي ونوحني علي

اسمعي بكائي سراطين النهر

واسمعي نواحي ضفادع الساقية

دعي امي تندب فقدي

امي التي لا تملك خمسة ارغفة فلتبكي علي

امي التي لا تملك عشرة ارغفة فلتبكي علي

لاني لن تلقى من يعنى بها يوم اموت

وانت يا عيني ، تائهة في السهول فلتدمعي كمين امي

وانت يا عيني ، تائهة في السهول فلتدمعي كمين اختي ،

بين الازاهير استلقى ، بين الازاهير استلقى

بين الازاهير استلقى الراعي دموزي

3 - S.N. Kramer, Mythology of The Ancient World, Anchor Books, New York (His Chapter on Sumerian Mythology).

وبينما هو نائم بين الازاهير رأى حلماً
فنهض من نومه مذعوراً مما رأى
وعرك عينيه بكفيه ورأسه يدور

ثم يمضي دوموزي المذهول الى اخته «جشتينانا» الشاعرة والمغنية ومفسرة
الاحلام . فيقص عليها رؤياه :

اختاه . سأقص عليك ما رأيته ، سأقص عليك الحلم الذي رأيته .
من حولي كان السمار* ينمو ويندفع بسرعة من باطن التربة .
وسماره وقفت وحيدة ، وحنّت رأسها امامي
كل السمار وقف في ازواج الا واحدة أزيلت من مكانها
وفي الفيضة انتصبت حولي انتصبت من الارض اشجار طوال مرعبة
وعلى مرقدى المقدس انسكب ماء بارد
وممخضتي** خاوية قد ازيل ما بها
وكويي المقدس قد سقط من مشجب تعليقه
وعصا الراعي قد تلاشت وذهبت ريحها
وهناك كانت بومة
وصقر يحمل حملاً بين مخالبه
وماعزي الفتية تجرجر لحالها اللازوردية في التراب
أما شياه حظيرتي فقد لمست الارض قوائمها المنحنية
(نعم) ممخضتي محطمة لا لبن فيها
وكويي قد انكسر . فدوموزي لم يعد بين الاحياء
وحظيرته قد راحت نهباً للرياح
(فتجيبه اخته)

اواه يا أخي . ان الحلم الذي قصصت ليس حلماً طيباً
أواه يا دوموزي . ان الحلم الذي قصصت ليس حلماً طيباً :
من حولك كان السمار ينمو ويندفع بسرعة من باطن التربة

* السمار: او الاسل نبات اوراقه اسطوانية تستعمل في صنع بعض انواع الكراسي أو المكائس .
** الممخضة : ما يستعمله الرعاة لخض اللبن .

(وهذا يعني) أن عصبة من السفاحين ستنهض عليك
(أما عن) السماره الوحيدة (التي) وقفت وحنّت رأسها امامك .
(لهذا يعني) أن أمك التي ولدتك ستحنّي رأسها من أجلك
(وعن) كل السمار الذي وقف ازواجاً الا واحدة أزيلت من مكانها .
(فذلك يعني) انها لقول لك : احذنا يجب أن يفيب

ثم تمضي جشتينانا في تفسير حلم أخيها فقرة فقرة الى أن تنتهي بتحذير
أخيها من ان «الجالا» وهم عفاريت العالم الاسفل سيطبقون عليه ويحملونه الى
هناك . وان عليه الاختفاء من وجههم . فيعمل دوموزي بنصيحة اخته ويغادرها
موصياً اياها الا تبوح بمكان اختبائه .

أي صفتي ، سأختبئ بين الاعشاب
فلا تخبري أحداً بمكمني
سأختبئ بين الاعشاب القصيرة
فلا تخبري أحداً بمكمني
سأختبئ بين الأعشاب الطويلة
فلا تخبري أحداً بمكمني
سأختبئ بين القنوات والترع
فلا تخبري أحداً بمكمني
فتجيبه اخته :
لتنهشي كلابك الضارية ان بحث بمكمنك
الكلاب السوداء ، كلاب حراسة قطعانك
الكلاب المتوحشة ، رمز سلطانك
نعم فلتنهشي كلابك .

ثم تأتي العفاريت التي :

لا تأكل الطعام ولا تعرف الشراب
ولا تقرب ماء القرابين
لا تقبل الاعطيات التي تهدىء الخواطر

ولا تسكن لحضن زوجة

ولا تقبل الطفل الجميل

فيحاولون استمالة الاخت وحشها بشتى الوسائل على افشاء سر دوموزي ،
ولكن عبثاً . الا ان دوموزي الذي يخشى ان ينال اخته شراً على يد الاشباح القساة
يعود من تلقاء ذاته ويسلم نفسه . فينقضون عليه ويوثقونه بيديه وقدميه ثم يوسعونه
ضرباً بالعصي والسياط ويهيئون للرحيل معهم . وهنا يتجه بالدعاء الى «اوتو»
يستغيثه :

اي اوتو انت اخو زوجتي وأنا زوج اختك

انا الذي يحمل الطعام لـ«اياتا»**

في «ايريك» قد اتممت زواجي

فانا من قبل الشفاه الطاهرة

وعانت الجسد المقدس «جسد انا

فحول يدي الى يدي غزال***

وحول قدمي الى قدمي غزال

حتى لا تطالني ايدي عفاريت الجالا

وانج بنفسي الى «شوبيرلا»

فيستجيب له اوتو:

فتلقى اوتو دمه قرباناً

وكاله رحمة واسعة اراه من رحمته

حول يديه الى يدي غزال

وحول قدميه الى قدمي غزال

فلم تطاله ايدي عفاريت الجالا

ونجى بنفسه الى شوبيرلا

الا ان الاشباح القاسية تدركه مرة أخرى وتأخذ بضربه وتعذيبه . فيطلب من

* اله الشمس واخو انا .

** معبد انا .

*** في النص السابق يطلب ان تتحول يده الى حية وقدميه كذلك .

اوتو مجدداً ان يحول يديه ورجليه الى قوائم غزال فيفر هارباً . ومجدداً يستجيب له
اوتو ، فيهرع دوموزي الى بيت الاله اسمها «بيليلي» :

ابنتها السيدة المعجوز الحكمة . لست بشراً ولكنني زوج آلهة .

فدهني اشرب من ماء القرابين قليلاً

ومن الطحين المدرور دهني أكل بعضاً .

ولم يكد دوموزي يلتقط انفاسه ويتناول بعض الطعام والشراب حتى تتسلل
الاشباح الى بيت السيدة المعجوز ، وتبدأ بضرب الاله المنكود للمرة الثالثة . ولكنه
ايضاً بمساعدة اوتو هرب الى حظيرة اخته ، وهناك كانت نهايته حيث :

دخل الحظيرة المفريت الاول

وضرب خدود دوموزي بمسمار طويل نفاذ

وتبعه الى الحظيرة المفريت الثاني

فراح يضرب وجه دوموزي بمصا الراعي

ثم دخل الى الحظيرة المفريت الثالث

وازال ما في الممخضة ورماها خاوية

وتبعه الى الحظيرة المفريت الرابع

فرمى الكوب المقدس عن مشجب تعليقه

ثم دخل الحظيرة المفريت الخامس

فحطم الممخضة الخاوية لبنها

وكسر الكوب . فدموزي لم يعد بين الاحياء

وحظيرته قد راحت نهبا للرياح

وعلى هذه الصورة تنتهي اسطورة هبوط انا بمشهد يخلع الافئدة حتى وقتنا
هذا . لقد تنعم الاله الراعي بحب انا فترة طويلة ولكن كان عليه ان يدفع ثمن عدم
اكترائه بزوجه والحداد عليها . وكان ثمناً فادحاً جداً ، فدموزي قد حمل مرغماً الى
عالم الاموات بديلاً عن الآلهة الوحيدة التي تغلبت على الموت وقهرته ، وخرجت
منه ظافرة منتصرة لحياة جديدة . وهنا تكتمل اسطورة قابيل وهابيل . فالراعي الذي
فضلته انا على الفلاح انكمدوا في اسطورة سابقة وتزوجت منه تعود لتقضي عليه
بنفسها . ويصبح موته شرطاً لعودة القوة الاخصابية من عالم الاموات لتنعش الارض
من جديد وتنتصر الزراعة على الرعوية على اصوات صرخات دموزي القاتل الذي

تجره عفاريت العالم الاسفل وصرخات قابيل الذي هوت على راسه ضربات اخيه الفلاح وصوت الرب المدوي يلاحقه اينما ذهب: «اين قابيل اخوك. . صوت دم اخيك صارخ الى الارض من الارض. فالآن ملعون انت من الارض التي فتحت فاهها لتقبل دم اخيك من يدك».

وبصعود انانا يكتمل درام الفداء الالهي. لقد تركت سيدة السموات عرشها ونزلت مختارة درجات الموت السبع مضحية بكل شيء في مقابل نتائج غير محققة وامل ضعيف في العودة الى الحياة. ولكن الحياة تنتصر وتقهر آلهة الحياة قوى الموت فتتقضى من مرقدها حيث علقت جثة هامة على وتد، وتنبعث في عودة مستحيلة متجددة شابة كأنها الفينيقي ذلك الطائر العجائبي الذي يحرق نفسه كلما شباخ لينبعث من رماده مجدداً، فينيقي آخر غرض وقوي وشاب. هكذا الطبيعة المتجددة التي تموت وتجف ولكنها ما تلبث أن تنبعث بشكل مذهل غير مفسر ولا مبرر، الا باعتباره ظاهراً يشف عن القوى الالهية الماورائية الفاعلة والدينامية. لقد ظهرت الحياة على الارض نتيجة لتضحية اله، وهي تستمر نتيجة لتضحية اله آخر وفدائه.

على ان دوموزي الذي كان ذهابه الى العالم الاسفل ضرورياً للافراج عن انانا، لم يبق في ضمير العباد مجرد ضحية مسكينة بل تحول الى بطل. فهو شريك في ملحمة الفداء وطرفاً هاماً لا تكتمل الملحمة دونه. ولذا تراه في نصوص اخرى يمضي الى الموت ببطولة لينجز دوره:

انهض ايها البطل وامض في طريق اللا رجوع

ها هو يغيب. ها هو يغيب في حضان الارض

سيغمز ارض الاموات بالخيرات العميمة

امض ايها البطل الى الارض البعيدة خلف مدى الابصار⁽⁴⁾

وموقف انانا من تموز. ذلك الذي يحتوي على تركيب لنقيضين هما الحب والكراهية رغبة الحياة له ورغبة الموت، نجد له متوازيات في ميتولوجيا الشعوب الاخرى. فبعض الآلهات لم يكن يجدن غضاضة في اهلاك محبيهم ثم استرداهم للحياة مرة أخرى، وللحب. ففي الاسطورة اليونانية نجد ان ادونيس

يقتل من قبل الخنزير البري وهو الحيوان المقدس لدى حبيته افروديت وأحد رموزها. وبذلك يكون ادونيس قد قتل من قبل حبيته بصورة غير مباشرة. غير ان الرعب الذي تلقه أمثال هذه القصص في قلوب قراء العصر الحديث هو آخر ما كانت الاسطورة تهدف اليه. فبدون الموت لم تكن هناك حياة جديدة تحل محل الاولى التي غدت بائسة رتيبة وبلا معنى باعتمادها على الخير وحده.

لقد اوردت انانا بعشيرها موارد التهلكة ولكنها هي بالذات من سيقوم بتخليصه من اسره واسترجاعه من العالم الاسفل. وسيكون حبها له والتصاقه بها العنصرين الاساسيين في عملية الاستعادة. لقد حققت انانا لنفسها عودة مستحيلة من عالم الاموات وهذه العودة ستصبح نموذجاً بدئياً لكل عودة الى الحياة، نموذجاً سينظر اليه البشر بأمل طالما بقي هناك حياة وموت. وسيحاولون الاتحاد بذلك الاله الميت الذي بعث، والاتصاق به في مجموعة من الطقوس السرية التي من شأنها، في اعتقادهم، جعلهم جزءاً متوحداً معه فيسيرون على طريقه، وينشلون معه من الموت المؤقت الى حياة جديدة ثانية بعيدة عن العالم الاسفل: «من آمن بي وان مات فسيحيا» يقول السيد المسيح.

والبعث الجديد سيصبح فيما بعد وقفاً على اتباع الاله الميت ممن دخلوا في عبادته وأدوا الطقوس الادخالية المفروضة واتحدوا به عبر مجموعة من الطقوس والعبادات.

وهكذا نجد ان انانا في الاسطورة السومرية ترسل بدموزي الى الموت ولكنها في الاسطورة البابلية تقوم بتخليصه من الموت. وتشرع برحلتها الى العالم الاسفل لهذه الغاية. وتحقق لحبيها العودة المستحيلة كما حققتها لنفسها قبلاً وكما ستحققها للاتباع المخلصين ممن سيلتصقون بها في الفترات المتأخرة لتطور الديانات الشرقية.

٢ | هبوط عشتار إلى العالم السفلي

تحتدو الاسطورة الاكادية حذو نموذجها السومرية ويغدو الهيكل العام للنزول الثاني صورة تكاد تكون طبق الاصل عن النزول الاول. بحيث يشكل النص بمجموعه مثلاً ناطقاً عن التأثير الشديد للفكر والادب الاكادي بالنماذج السومرية السابقة، وسيطرة الفكر السومري على ثقافة المنطقة. فدوموزي في النص البابلي هو «تموز» كما صار يدعى. اما انا فتبدو باسمها الاكادي الجديد: عشتار.

الى الارض التي لا عودة منها، الى أرض [اريشكيغال]^(٥)
اتجهت عشتار ابنة «سن» بأفكارها
نعم. ابنة سن اتجهت بأفكارها
الى دار الظلام ومسكن «اركالاً»^{*}
إلى الدار التي لا يرجع منها الداخل.
إلى الدرب الذي لا يقود صاحبه من حيث أتى.
إلى المكان الذي لا يرى سكانه نوراً ولا ضياء،

5 - A.Heidel, The Epic of Gilgamesh, Phoenix Books 1970.

* اركالا هي اريشكيغال نفسها.

حيث الغبار طعامهم والتراب معاشهم،
يسبحون في الظلام فلا بصيص ولا شعاع.
عليهم اجنحة تنقلهم كالطيور،
بين ارجاء مسكنهم الذي علا الغبار ابوابه ومزاليجه
وعندما وصلت عشتار الى بوابة ارض اللا رجوع
نادت حارس البوابة:

افتح بابك يا حارس البوابة

افتح بابك ودعني ادخل

فان لم تفتح بابك لأدخل منه

سأحطمه وأكسر مزاليجه

سأخلع عوارضه وأرمي مصاريمه

وأطلق الموتى الى سطح الارض فيأكلون سكانها

ويزداد عدد الاحياء على عدد الاموات

فتفتح حارس البوابة فمه وقال:

رويدك سيدتي لا تلقي بالباب ارضاً

سأهرع وأعلن قدومك للملكة اريشكيجال

(ثم مضى) ودخل على اريشكيجال قائلاً:

ان اختك عشتار [واقفة بالباب]

(تلك) التي تقود الاحتفالات، وتحرك المياه السفلية امام ايا (!).

فلما سمعت اريشكيجال هذا

شحب لونها حتى غدا كلون شجرة مجتة

واسودت شفتاها حتى غدتا بلون «الكينينو» المقطوع:

ما الذي حفزها لتحضر الي، ما الذي وجه افكارها الي؟

اني اذن سأشرب الماء مع بقية الانوناكي

وبدل الطعام سألتهم التراب وبذل الجمعة ماء المكر*

* اعتقدت اريشكيجال ان عشتار قد جاءت لتحرر سكان العالم الاسفل. وفي هذا تهديد خطير
لمملكته التي ستغدو خاوية برحيل سكانها. وبزوال سلطانها لن يقوم الاحياء بتقديم
القرابين.

اني اذا سأهكي الفتيات اللواتي انتزعن من احضان الاحبة،
واندب الطفل الضعيف الذي قضى قبل أوانه،
والرجال الذين خلّفوا وراءهم زوجاتهم.
امض يا حارس البوابة وافتح لها الابواب
ثم عاملها وفقاً للشرائع القديمة.
فمضى البواب وفتح لها:

ادخلي سيدتي، فالعالم الاسفل يحبك بسرور،

وسيتهج من امامك قصر اللا رجوع.

ولما مر بها عبر البوابة الاولى، رفع عن رأسها التاج العظيم

- لماذا يا حارس البوابة ازحت عن رأسي التاج العظيم؟

- ادخلي سيدتي فهذه شرائع ربة العالم الاسفل.

ولما مر بها عبر البوابة الثانية اخذ من اذنيها اقراطها.

- لماذا يا حارس البوابة اخذت من اذني الاقراط؟

- ادخلي سيدتي فهذه شرائع ربة العالم الاسفل.

ولما مر بها عبر البوابة الثالثة رفع عن جيدها العقود.

- لماذا يا حارس البوابة رفعت عن جيدي العقود؟

- ادخلي سيدتي فهذه شرائع ربة العالم الاسفل.

ولما مر بها عبر البوابة الرابعة نزع عن صدرها الحلبي.

- لماذا يا حارس البوابة نزعت عن صدري الحلبي؟

- ادخلي سيدتي فهذه شرائع ربة العالم الاسفل.

ولما مر بها عبر البوابة الخامسة انتزع عن وركها تعويذة الولادة

المرصعة بجواهر الميلاد*

- لماذا يا حارس البوابة انتزعت عن وركي تعويذة الولادة

المرصعة؟

- ادخلي سيدتي فهذه شرائع ربة العالم الاسفل.

ولما مر بها عبر البوابة السادسة نزع الاساور عن يديها وقدميها.

* اعتادت النساء البابليات حمل حجاب من نوع معين مرصع بأحجار كريمة من شأنها تسهيل
عملية الولادة.

- لماذا يا حارس البوابة نزهت الاساور عن يدي وقدمي؟
 - ادخلي سيدتي فهذه شرائع ربة العالم الاسفل .
 ولما مر بها عبر البوابة السابعة نزع عنها ثياب جسدها .
 - لماذا يا حارس البوابة نزع عن جسدي ثيابي؟
 - ادخلي سيدتي فهذه شرائع ربة العالم الاسفل .
 فلما صارت عشتار في قلب العالم الاسفل .
 وقع عليها نظر اريشكيجال فاستمر غضبها .
 ولكن عشتار اندفعت دونما تفكر نحوها .
 ففتحت اريشكيجال فمها قائلة لوزيرها نمتار :
 امض يا نمتار . اصعد بها قصري واغلق عليها هناك ،
 ثم اطلق ضدها . اطلق ضد عشتار ستين علة .
 ضد عينيها اطلق علل العيون .
 ضد اضلاعها اطلق علل الاضلاع .
 ضد اقدامها اطلق علل الاقدام ،
 ضد احشائها اطلق علل الاحشاء ،
 ضد رأسها اطلق علل الرأس .
 ضد كل اجزائها ، ضد كل جسدها (فلتطلق العلل) .
 «بعد ان هبطت السيدة عشتار الى ارض اللا عودة

.....

اضطجع الرجل وحيداً في غرفته ، ونامت المرأة على جنبها
 وحيدة*»

«بابسوكال» وزير الالهة العظيمة
 ارتدى وشاحاً ، وشعراً طويلاً

* يفهم من ذلك ان الرجال والنساء قد تباعدوا جنسياً . فعشتار هي القوة الاخصابية الفاعلة في
 الانسان والنبات قد غابت عن الوجود وغابت معها كل مظاهر الاخصاب التي تعكسها في
 الحياة .

ومضى بها كياً الى ابيه «سن»

وفاضت دموعه امام «ايا» الملك :

لقد مضيت عشتار الى العالم الاسفل ولم تصعد ثانية
 ومنذ ان غابت عشتار في العالم الاسفل

[.....]

[.....]

اضطجع الرجل وحيداً في غرفته ، ونامت المرأة على جنبها وحيدة .

[.....]

قلب ايا الحكيم الامر على وجوهه فخطر له خاطر .

صنع «اصوشونامير» المخلوق الخصي (وقال له) :

امض يا اصوشونامير الى بوابة عالم اللا رجوع .

يحم شطرك يا اصوشونامير نحو بوابة عالم اللا رجوع .

وستفتح امامك بوابات ذلك العالم السبع ،

وتراك اريشكيجال وتبتهج لحضورك .

فاذا هدأت غواطرها نحوك واستقرت نفسها لك .

دعها تقسم بجميع الالهة العظيمة .

ثم ارفع رأسك وحول نظرك الى قرية ماء «الحالزاكو»

قائلاً :

سيدتي . هلا امرت لي بقرية ماء الحالزاكو فاشرب منها .

فلما سمعت اريشكيجال هذا القول**

ضربت حجرها (يكفيها) وعضت على اصابعها

لقد ابديت رغبة ما كان لك ان تبديها

والآن يا «اصوشونامير» سألعنك لعنة عظيمة

* يبدو ان ايا قد صنع اصوشونامير وارسله ليفوي بجماله اريشكيجال . فان استمالها كان عليه

ان يجعلها تقسم بأن تلي له اي طلب . وعندما فعلت طلب منها قرية ماء الحياة بحجة
 الشرب ، ولكنه في الواقع كان يود ان يرش بها عشتار الميتة .

** على غير العادة فقد قام ناسخ النص بالاختصار . وجعلنا نقفز فوراً من تعليمات ايا الى تنفيذها
 من قبل الخصي .

البسوه عباءة حمراء ودعوه يعزف نايه اللازوردي
ولتخط به كاهنات عشتار يهدئن من لحواطره

ثم يلتقي الزوجان على سطح الارض مرة اخرى في المقطع الاخير لهذه
الاسطورة. وهذا المقطع ما زال غامضاً رغم كماله وعدم وجود نقص او خرم في
موضعه باللوح. وهو يشكل الاسطر العشرة الاخيرة من النص الذي ينتهي بالتذييل
التالي:

قصر آشور بانيبال، ملك العالم وآشور
الذي وهب «نابو» و«تاشميتو» فهماً عظيماً

لقد هبطت انا وحيدة درجات الموت السبع ثم عادت وحيدة منتصرة وقد
حققت ولادة ذاتية وتجديداً فريداً بقواها الخاصة. مؤكدة بشكل رمزي طاقتها
الاخصائية الكونية وماهيتها الابدية المتجددة في صراعها مع قوى الفناء والزوال.
فانا ليست خصيية ولكنه الخصب.. انها جوهر هذه القوة الحافظة للحياة التي
تقف ابدأ في مقابل القوة الهادمة للحياة. انها الوجود في مقابل العدم، وجود حركي
دينامي يثبت نفسه ابدأ ويحقق ذاته باستمرار في حركة جدلية دائبة. ثم هبطت ثانية
تحت اسم عشتار لتنفذ تموز القتل وتبته من لدنها حياة. وصعدت به معها درجات
الحياة السبع ليغدو صعودهما معاً نموذجاً يتطلع اليه الانسان ابدأ لما يستطيع الهه
الحامي ان يفعل من اجله، وصورة للخلاص من ربة الموت بمعونة الفادي الذي
يقبل فيما بعد ان يذوق الموت ليهب من يؤمن به الحياة.

وفي كلا الهبطين كانت عشتار مثلاً منهجياً للالهة الام. الام الكونية
المخصبة بذاتها، الغامرة بظلمها الرحيب عالم الانسان بجنسيه. وفي كلا الهبطين
كانت صورة مستعادة، في الضمير المبدع للاسطورة، لخيال الام في عهود سحيقة
عندما كانت مركز الجماعة ومنبع قيمها وجمالاتها، وعندما كان الذكر تابعاً في
مجتمع تتخذ فيه الام لا الاب دور القائد. لقد ارسل تموز في المرة الاولى الى
الموت بناء على اوامرها، ثم عاد في المرة الثانية بدافع من رغبته العارمة في
استعادته. وفي كلا الحالين كانت هي المرأة المسيطرة القوية، المكتفية. وكان هو
الذكر الضعيف المعتمد عليها الثلاث لاحتضانها.

فيكون طعامك من مجارير المدينة (ابد الدهر)

تردد بالوعات البلدة لاجل شراكك
من ظلال الحيطان تتخذ لك مسكناً (دون البيوت)
ومن عتبات الابواب ملجأ (وملاذاً)
عطشان لا تجد ما تبلبل به. فاذا وجدت تنفجر ولا ترتوي.
ثم التفتت الى وزيرها نمتار قائلة:
امض يا نمتار واقرع باب الـ«ايجالجينا»**

وزين العتبة بحجر الـ«ايريتو»(!)

استدع الانوناكي ودعهم يجلسون على عروشهم الذهبية
ثم انضح عشتار بماء الحياة واخذها بعيداً عني***
فمضى نمتار وقرع باب الـ«ايجالجينا»

وزين العتبة بحجر الـ«ايريتو»

استدعى الانوناكي وجعلهم يجلسون على عروشهم الذهبية
ثم نضح عشتار بماء الحياة واخذها بعيداً عن اريشكيغال
ولما مر بها عبر البوابة الاولى اعاد اليها ثياب جسدها.
ولما مر بها عبر البوابة الثانية اعاد الاساور الى يديها وقدميها
ولما مر بها عبر البوابة الثالثة اعاد الى وركها تعويذة الولادة المرصعة
ولما مر بها عبر البوابة الرابعة اعاد الى صدرها جميع الحلبي.
ولما مر بها عبر البوابة الخامسة اعاد الى جيدها العقود.
ولما مر بها عبر البوابة السادسة اعاد الى اذنيها اقراطها.
ولما مر بها عبر البوابة السابعة اعاد الى رأسها التاج العظيم.
فان لم تعطه الفدية المقررة كان عليه ارجاعها من حيث اتت.
اما تموز زوجها الشاب،

(فخذوه)**** واغسلوه بماء ظهور وضمخوه بالمطور الطيبة

* قمت بالتصرف بترجمة هذا السطر.

** قصر العدالة في العالم الاسفل ومسكن الالهة.

*** كانت اريشكيغال مضطرة لذلك بعد ان اقسمت لاصوشانامير ان تلي له اي رغبة يطلبها

**** الحديث هنا لاريشكيغال.

ان هبوط عشتار تؤكد لحق الانوثة ودورها في مجتمع يتجه نحو «الابوية» المطلقة في كل مظاهره العامة المعلنة، ولكنه مع ذلك يحتوي في صميمه على تلك العناصر «الامومية» التي تؤكد نفسها بشكل لا شعوري في قالب من اكثر القوالب تعبيراً عن لا شعور الفرد والجماعة الا وهو الاسطورة. ان صراع عنصري الانوثة والذكورة في نفس الانسان، ذلك الصراع غير المعلن وغير المعترف به، وصراع العناصر الامومية والعناصر الابوية في المجتمع ذلك الصراع العفوي والتلقائي والذي يجري بمعزل عن تدخل الذوات الواعية، هما صراعان يعلنان عن نفسيهما في : هبوط عشتار للعالم الاسفل وجميع التكرارات الموازية في اساطير المنطقة التي سنأتي على دراستها في هذا الفصل.

وأود أن الفت النظر لخطأ شائع يقع فيه الكثيرون عندما يتحدثون عن الآلهة «تموز»، فيصفونه بأنه الحياة الزراعية المتجددة او الدورة الطبيعية السنوية. والواقع ان غياب الحياة عن الزراعة وجفاف الارض هو تعبير عن غياب القوة الاخصابية الواهبة للحياة والمتمثلة بانانا او عشتار، عندما بدأت رحلتها بعيداً عن هذا العالم مسلمة اياه لقوى الموت والجفاف. وفي اعتقادي ان الآلهة تموز لا يلعب في هذه المأساة إلا دوراً ثانوياً. فهو على اية حال راع، ونحن لا نستطيع ان نطلب من راع ان يلعب دوراً اكثر أهمية في مأساة محورها الزراعة. وفي الواقع ان الطقوس والعبادات التي سميت تموزية من قبل الباحثين خطأ هي طقوس وعبادات عشتارية. وليس النواح على تموز في مواسم اعياده الا مشاركة من العباد لعشتار في احزانها. ولا نستطيع والحالة هذه ان نطلق على تموز - كما جرى الاصطلاح العام - صفة اله الخصب الا مجازاً وكناية، ونوعاً من ايفائه حقه لمساهمته بنوع ما في اكمال المأساة. الا ان دور تموز الثانوي هذا لا يتدخل اطلاقاً في التقليل من شأنه في قلوب العباد بل على العكس تماماً. لقد كان تموز من احب الآلهة لدى الجماهير، فلقد تألم وعانى عذابات الموت كأنه بشر فان، ثم بعث من بين الاموات وصعد الى السماء في النهاية، كما نستدل على ذلك من اسطورة آدابا السابق ذكرها في فصل التكوين عندما التقى به هناك آدابا حيث بوابة السماء السابعة. وكان البكاء عليه في الشهر المدعو باسمه يتخذ شكلاً مأساوياً فاجعاً عندما تنفجر جماهير عباده في موجة هستيرية من التعبير عن الحزن والالم بلطم الخدود وتمزيق الثياب وايداء الجسد بشتى الوسائل. والواقع ان هذا التعبير كان

يحمل في طياته نوعاً من المراح الشحنات الانفعالية المكبوتة لجماهير ترواح تحت شتى أنواع الضغوط النفسية والاجتماعية. لقد كان تموز مشجباً نعلق عليه احزاننا سنوياً ونستريح.

٣ | هبوط بقدر العالم للشغل

عندما تنتقل الى آرام وفينيقية يحصل تبدل طفيف على ادوار الابطال الرئيسيين في المأساة ولكن جوهرها يبقى واحداً. ففي اوغاريت يتكافأ تماماً في اسطورة الخصب ولدرجة مدهشة دورا الالهة الانثى الممثلة للقوة الاختصاصية الكونية، والاله الذكر الذي يمثل هنا قوى لا غنى عنها للقوة الاولى، الا وهي قوى السحاب والمطر والندى مدعومة بقوة البرق والصاعقة والرعد. انه «بعل» او «حدد» او «ادون» وقرينته «عناة» (عستارت فيما بعد). فلأن قوى الخصوبة لا تستطيع أن تكون فاعلة دون مساعدة الامطار في الشتاء والندى في الصيف. كانت علاقة عناة ببعل علاقة وثقى لا تنفصم، وكان جبهما الابدي ووثاقهما الجسدي ضرورة لا غنى عنها للحياة الزراعية. ولقد غذى هذه الفكرة نوعية المناخ والاقليم في سورية حيث لا غنى عن الامطار للزراعة، وحيث لا تشكل الاراضي المروية بواسطة الأنهار الا نسبة ضئيلة. على عكس وادي النيل ووادي الرافدين. وحيث معظم الاراضي هي ملك لبعل يسقيها كيف يشاء وعندما يشاء. ولا تزال الكلمة مستعملة في سورية حتى الآن عندما يقال (ارض بعل) بمعنى انها الارض التي تسقى بمياه الامطار. ولقد اشارت مقاطع معينة في نصوص اوغاريت دهشة المترجمين وتركبهم حيارى لا يستطيعون لها تفسيراً. فهناك اعمال معينة مرة يقوم بها بعل ومرة اخرى نجد عناة

نفسها هي التي تقوم بها في تشابه يكاد يكون حرفياً. ولكن العجب يزول اذا نحن نظرنا للعلاقة الوثقى بين الطرفين، تلك العلاقة التي تجعلني اميل شخصياً لاعتبارهما اثنومين بالمعنى المسيحي للكلمة، وانهما كانا في الفكر اللاهوتي السري اثنين في واحد. وكيف لا وهما المطر والخصب.

ويعل في الاسطورة الاوغاريتية ليس مغلوباً على امره كما كان تموز ولكنه قوي جبار تغلب على «يم» المياه الاولى كما رأينا في فصل التكوين ونظم احوال العالم. وخذلانه أمام اله العالم الاسفل كما سنرى فيما يلي لم يكن الا خذلاناً مؤقتاً. الا ان هذه الصورة لبعل تتلاشى فيما بعد وخصوصاً لدى فينيقي الجنوب، فيغدو «ادون» او «ادوني» نسخة قريية الشبه جداً من تموز، بينما يحتفظ «حدد» الارامي برموز سلطة بعل وقوته وهي البرق والصاعقة والرعد.

لم يكن «يم» هو العدو الاخير الذي يتصدى لبعل. فما زال امامه الكثير من الصعاب قبل أن يحقق انتصاراً مطلقاً وكاملاً، وما زالت هناك قوى تعاكس النظام الذي خلقه بعل بانتصاره على مياه العماء البدئية، وتقاوم الحياة الانسانية والنباتية التي ظهرت ببناء مملكته وتشبيد بيته. وهذه القوى يمثلها الاله «موت» سيد العالم الاسفل. واذا كان انتصار بعل يمثل انتصار قوى الحضارة والبناء والنظام والخصب، فان «موت» ومملكته يمثلان الموت والجفاف والدمار والفوضى. و«موت» ضد الانسان يتبعه طيلة حياته لاقتناص روحه التي يحاول بعل كل جهده الحفاظ عليها باغداقه من الخيرات والثمار والامطار وبث الخصب في التربة المعطاء. وموت ضد النبات يرسل عليه الحرارة والجفاف فيذبل ويذوي، بعد ان بذل بعل غايته في حفظه وانماؤه. وهو ضد النور والشمس والوضوح والحركة، ولذا فان عالمه هو عالم سفلي يسوده الظلام والصمت والسكون، في مقابل عالم بعل المليء بالفعالية والحركة والحياة. وسيكون على هاتين القوتين الكبيرتين ان تتصارعا طويلاً قبل ان يكتب لاحدهما الانتصار. وسيجد بعل نفسه في المعركة مراراً لا حصر لها، ففي كل سبع سنوات سينبري له «موت» ويتحداه فيسلم بعل نفسه له، ويهبط الى العالم الاسفل. ولكنه يعود منتصراً الى الحياة بعد معركة عنيفة بين بعل وعناة من جهة، وموت واتباعه من جهة ثانية، حيث تقوم عناة بقتل «موت» وتقطيعه ونشر جسده في الحقول، ويقوم بعل من جهته بالقضاء على بقية القوى

الموالية لموت. وبهذا الانتصار تنبعث الطبيعة من جديد وتعود الامطار لتروي الارض المجربة، وترجع الحياة الزراعية سيرتها الاولى.

وهكذا نجد ان هذه الاسطورة لا تهدف بالدرجة الاولى الى تفسير الدورة الزراعية السنوية بل الى تفسير تناوب دوري الخصب والجفاف الذي يميز مناخ المنطقة، والذي ما نزال حتى الوقت الحاضر في سورية نعاني من آثاره. ويبدو ان هذا التناوب كان واضحاً في ارض كنعان قديماً لدرجة كان يمكن معها حصره في سبع سنوات خصيبة تليها فترة من القحط تطول او تقصر، ثم تعود الحالة سيرتها الاولى وهكذا.

تحدثنا النصوص ٥١-٦٧-٦٢-٤٩ من الواح اوغاريت عن قصة هذا الصراع التي تشكل حجر الاساس في اللاهوت الكنعاني. وهذه النصوص الى جانب ما تعانيه من نقص وتشويه جعل ترجمتها من اشق مهام علماء الاوغاريتية، فانها لم تصلنا في الاساس وفق تسلسل معين يعطينا صورة عن القصة كما ارادها كتابها، كما لم يمكن التوصل الى تسلسل يمكن الركوز اليه باعتباره استعادة للتسلسل الاصلي كما اراده كهنة بعل ومدوني وحيه.

وسأقدم فيما يلي ترجمة لاكثر المقاطع وضوحاً في النص مع اعطاء ملخصات لما يجري في المقاطع المشوهة والناقصة اعتماداً على شذرات الاسطر الناقصة، وعلى المحكمة المنطقية لسير الاحداث.

بعد ان يستقر بعل فوق عرشه ويشرف على مملكته يبدأ أعداؤه بالتآمر ضده ويعلن «موت» باسمهم جميعاً^(١):

انا وحدي من سيحكم فوق جميع الآلهة

(أنا وحدي) من سيأمر الناس والآلهة

ويسيطر على جميع من في الارض

فبيعت بعل رسولي «جوبارا» و«اوغار» للتفاوض مع «موت»:

قوما برفع الجبل على ايديكم.

والتل على أعالي رؤوس النخيل

واهبطا الى اقاصي الارض العميقة،

حتى تصبحون مع من هادر هذه الارض.
ومن هناك يمما وجهيكما شطر (مدينة موت)
توجها الى مدينته «حمرى»
وارقبا العرش الذي يجلس عليه
[... .. ارض املكه]
[... .. جنود حراسة الالهة]
ولا تقربا كثيراً من «موت» الاله
حتى لا يجعلكما الى فمه كما الحمل
ويسحقكما بين فكيه كما الولد الصغير
اقتطعا آلاف الأميال
وعشرات ألوف الهكتارات
وعلى قدمي «موت» قفا واركما
اسجداه له وعظماءه
وقولا له «موت»
اعلنا للبطل حبيب الاله «ايل»
رسالة عليان بعل*
وكلمة علي** المحارب:
لقد بنيت بيتي من [الفضة]
وقصري من ذهب [... ..]

ولا نعرف بقية نص الرسالة، ولكن يمكن الاستنتاج ان الإلهين لم يتفقا على
التعايش بسلام، الامر الذي حدا بالاله «موت» الى تحريض بعض القوى الشريرة
التي تنتمي الى عالم العماء المائي الذي زال وانقضى بزوال مملكة «يم» فيخرج
التنين الهائل «لوتان» ذو الرؤوس السبعة لصراع بعل. ولكن الاله يقضي عليه
ويسحقه بسهولة كما سحقه فيما بعد «يهوه» تحت اسم «لوياتان» في المزمور ٧٤
واماكن اخرى من العهد القديم. فيثور موت ثورة عظيمة ويدرك ان لا خلاص من
بعل الا بالمواجهة الشخصية الحاسمة فيرسل له قائلاً:

* بعل العلي.

** وردت الصفة هنا في النص الاصلي على انها اسم علم.

لذلك لعلت «لوتان» الحية الشريرة
لأنك سحقته الحية الخبيثة
المظلمة ذات الرؤوس السبعة
فالسماوات [... ..]
[... ..]

يلي ذلك ثلاثون سطراً ناقصة نجد بعدها وصفاً مريعاً لموت وفمه الفاجر
لابتلاع بعل:

فشقة في الارض
وشقة في السماء
واللسان بين النجوم.
ليدخل بعل في اعماق جوفه.
هابطاً اليه من فمه.
فتجف اشجار الزيتون،
وكل منتجات الارض،
وثمار جميع الاشجار.
خاف عليان بعل منه (وارتجف)
(نعم) لقد فزع منه راكب الغيوم:
اذهباً وقولا للاله موت
اعلنا للبطل حبيب الاله «ايل»
رسالة بعل العلي
وكلمة «علي» المحارب.
تحية لك يا «موت» الاله
عبدك أنا ساكون.
نعم عبد لك الى الابد.

وهكذا يقبل «بعل» مختاراً المضي الى عالم اللا رجوع. وقبل أن يسلم نفسه
يولم وليمة لجمع من الالهة، ويأكل معهم ويشرب قبل أن يغادر الحياة. ثم تأتيه
تعليمات «موت» لما يجب عليه القيام به:
عليك أن تأخذ معك غيومك

ورياحك وعواصفك وامطارك
وتأخذ معك اتباعك السبعة،
وختنازيرك الثمانية.

ومعك ايضاً «بدرية» ابنة التور.

ومعك «طلية» ابنة المطر

ثم توجه شطر جبل «كنكيني»

فارفع الجبل على يديك

والتل على اعالي رؤوس النخيل

واهبط الى اقاصي الارض العميقة

حتى تصبح مع من غادر هذه الارض

فيسرع بعل الى تنفيذ تعليمات «موت» ولكنه قبل هبوطه يقوم بمضاجعة
عجلة سبع وسبعون مرة متوالية، فتحمل منه العجلة. ولا يتضح من النص طبيعة
هذه العجلة وحقيقة دورها. فربما كانت هي الآلهة «عناة» في شكل تحولي من
اشكالها، او ربما نابت الصفة عن الاسم في سياق النص. فتحن نعرف ان من
صفات الاله ايل انه الثور ايل. وعلى هذا ربما كانت العجلة هنا هي العجلة عناة
رغم اننا لا نجد للآلهة صفة بهذا الاسم في نصوص اخرى. وبعد أن يضمن بعل
لنفسه الاستمرار عن طريق الغلام الذي زرع بزرته في رحم العجلة ينزل الى اعماق
العالم الاسفل. وهناك يستلب منه «موت» روحه ويرمي بجثته الى سطح الارض:

مات بعل العلي

هلك الامير سيد الارض

فقام «لطبان»* اله الرحمة

وتهاوى على مسند القدمين

ومنه خر واقعاً على الارض

وأخذ يحثو التراب على رأسه

ويمرغ نفسه في الاديم

صارخاً واحسرتاه، لقد هلك بعل، لقد مات ابن داغون** هائماً في الغابات

* من اسماء ايل سيد السماء وكبير الآلهة.

** داغون هو الاله والد بعل.

يلطم وجهه ويلطمش وجنتيه بأظافره. فتجزع عناة لصراخ ايل وتعرف ان بعلها قد
قضى نحبه، فتهمم مثله نادبة نائحة الى ان تعثر على الجنة التي لفظها موت من
اعماقه:

فرفعت على كتفها

وصعدت به اعالي جبل صفون*

وهناك بكث عليه وقامت بدفنه

واضعة اياه في مقبرة آلهة الارض

ثم ذبحت سبعين رأساً من الجاموس

تقدمة لبعل العلي

وضحت بسبعين رأساً من الثيران

تقدمة لبعل العلي

وبعد أن تنتهي من مراسم الدفن وتقديم الاضاحي، تمضي عناة الى مقر ايل
عند نبع النهرين، وتدخل عليه وهي تعرف ان زوجته «عشيرة» قد فرحت بموت بعل
لان موته سيعطيها الفرصة لتنصيب احد اولادها مكانه. وتقول:

فلتفرح عشيرة ولتبهج مع ابنائها.

لان عليان بعل قد قضى،

لان الامير سيد الارض قد هلك.

فصاح ايل الى «عشيرة» سيدة البحر:

اي عشيرة يا سيدة البحر اصفي الي،

ادفعي الي بأحد أبنائك فاجعل منه ملكاً

فأجابت عشيرة سيدة البحر قائلة:

فلنجعل ملكاً من يعرف كيف يحكم.

لنرفع (الى العرش) «اثثر» الملك المخيف

فيصعد «اثثر» الى اعالي جبل الشيخ ويجلس على عرش بعل. ولكنه لم
يستطع ان يملأه فرأسه لم يصل قمة الكرسي، ولم تستند قدماه على مسند
القدمين. فاعترف بعجزه عن سد الفراغ الذي خلفه الاله الكبير، ونزل راجعاً من

* جبل الأقرع.

حيث اتى . وفي هذه الاثناء يتضاعف حزن عناة على بعلها فتطلب من موت مراراً
ان يرده لها ولكن عبثاً . مما يجعلها تقرر التصدي لموت ومواجهته وجهاً لوجه :

كقلب البقرة على عجلها ،
وكقلب الشاة على حملها ،
كذلك هو قلب عناة على بعل .
لقد امسكت بالاله موت ،

بالسيف تقطعه ،
وبالمذراة تذريره ،
وبالنار تشويه

وبالطاحون تطحنه

وفي الحقل تدفنه

حتى لا تأكل لحمه الطيور

ولا تنهش جسمه الجوارح

بعد ذلك يرى الاله الاكبر ايل في نومه حلماً عجباً ، فيستفيق من نومه فرحاً
مستبشراً :

في حلم «لطبان» اله الرحمة ،

في رؤيا خالق الكائنات الحية :

كانت السماوات تقطر زيتاً ،

والوديان تجري بالمسل .

فابتهج لطبان اله الرحمة ،

واستقام على كرسيه واضعاً قدميه على المسند ،

ضاحكاً من اعماق قلبه

ورفع صوته صائحاً :

دهوني الآن استقر واستريح ،

وتهدأ نفسي بين ضلوعي ،

لان عليان بعل حي

لان سيد الارض حي

وعندما تسمع عناة ذلك تهرع الى الحقول باحثة منقبة حتى تعثر على بعل

وهو يثار بنفسه من اهداله . فيعوداً معاً ويصعد عرشه من جديد وتعود له مملكته
وحبيته ، ويحدثنا احد النصوص عن الغرام المستمر الذي عاد فربط بين الالهين :

[. . .] في توى شديد أمسك بفرجها

[. . . .] في توى شديد امسكت بقضييه

[. . عليان] بعل قام بفعل الحب آلاف المرات

[. . الـ] عذراء عناة

الا ان الوضع لا يدوم على هذا المنوال

(وهكذا) من ايام الى شهور ،

ومن شهور الى سنين .

ولكن في السنة السابعة

نهض الاله موت معلناً نفسه لعليان بعل .

رفع صوته وصاح :

أي بعل . بسبيك أنت جللني العار

بسبيك أنت قد ذقت السيف

بسبيك أنت وردت النار

بسبيك أنت عرفت حجر الطاحون

بسبيك أنت عرفت . . . [. . .]

بسبيك أنت عرفت [. . . .] في الحقول .

ومن جديد تعود القوتان الكونيتان للتصارع من جديد :

تشابكا كأنهما جاموسان

قوى موت ، وقوى بعل

تصارعا كأنهما ثوران

قوى موت ، وقوى بعل

تعاضبا كأنهما ثعبانان

قوى موت ، وقوى بعل

ترافسا كأنهما حيوانا سباق

قوى موت ، وقوى بعل

وقع موت ، ووقع بعل (قوة)

ولكن هل تحسم هذه المعركة نهائياً الخلاف بين القوتين؟ كلا بالطبع فما دام هناك خصب وجفاف، حياة وموت، خير وشر، فان القوتين ستبقيان في كر وفر الى ان تحل المملكة البعلية نهائياً على الارض. فلا موت ولا مرض ولا قلق. لقد نافست اذن القوة الفاعلة الحركية القوة المجردة الكونية المتعالية. وظهر الاله الابن الشاب كند للاب الشيخ ساكن السماء وخالق الاكوان. ولكنه ند بمعنى مختلف ومفهوم جديد فعظمته ليست مستمدة من قدرة الخلق، لانه في معظم الاحيان ليس على مستوى الخلق. بما تتطلبه هذه العملية من قوى جبارة وقدرات خاصة. كما انها ليست مستمدة من سلطانه على الناس والطبيعة والآلهة، لا ولا من بعده عن ذلك الانسان الصغير وهمومه الحياتية. بل ان عين عظمته في ضعفه وقبره لعواطف الانسان واحاسيسه وانفعالاته ومشاركته للبشر آلامهم ومصيرهم المحزن، ومحاولته تقديم الخلاص لهم. خلاصاً حياتياً كما رأينا في الاساطير الثلاث السابقة وخلاصاً روحياً كما سنرى في اساطير لاحقة. وعظمته ليست في خلود اصيل في طبيعته بل في قهره ولاول مرة سلطان الموت وانبعاثه من جديد قوة شابة مجسداً حلماً من احلام الانسان الاولى ورغبة من اكثر الرغبات الحاحاً عليه في حياته.

ولكن تصاعد قوة الابن وتزايدها لم يبلغ من قوة الاب ولم يفت في عضده. وبقيت ديانات السماء وديانات الخصب في تصارع لم ينته حتى في الديانة اليهودية التي تعد انتصاراً مؤزراً للاب. فرغم ان اليهودية قد استبعدت كل الآلهة من ارض العبرانيين، كان الشعب في كل مرة يحن لآلهة الخصب المجاورة فيعبدونها ويقيم لها الرقص والتمثيل، وذلك الى ان جاءت المسيحية لتحل الاشكال، وتدخل الليونة والطرادة على شخصية الاله الاب. فظهر مجدداً الاله الابن وهبط الى البشر فعاش معهم وشاركهم خبزهم وعرقهم وموتهم. وهذا الصراع بين الاب والابن سيخلق في الديانات الشرقية اتجاهين كبيرين متميزين سيعتمد الاول اله السماء الاكبر، بينما يلجأ الثاني للاله الابن وحبيته او امه الارض او القوة الاختصاصية الكبرى. وسأدعو الاتجاه الاول بالديانات الايلية نسبة الى ايل والاتجاه الثاني بالديانات البعلية نسبة الى بعل. ومن الغريب انه في الديانات «الايلية» احياناً كانت تظهر بعض الطقوس والعبادات السرية داخل الديانة نفسها تعطي للاله الاب وجهاً مختلفاً تماماً عما تعطيه له دياناته الرسمية المعلنة. فهو بموجب هذه الطقوس

ليس الهاً مطلقاً سامياً مهيلاً، بل هو عه ذلك الاله الميت الذي يهبط الى العالم الاسفل ويعود منسجراً على الموت. وهذه في الواقع اولى بوادر جمع وجهين للاله في وجه واحد وصفتين في صفة واحدة وكما سيعبر عنه فيما بعد بـ: اثنومين في واحد او ثلاثة في واحد. فقد وصلنا من حوالي ٢٠٠٠ قبل الميلاد لوح بابلي^(١) كتبه كهان عبادة سرية متفرعة عن عبادة الاله الرسمي في بابل «مردوخ» الذي تابعنا آثاره البطولية في الانبوما ايليش، حيث قضى على تين العماء البدني وشكل من جسده السماء والارض وتابع بعد ذلك خلق الاكوان وترجع على عرش الالهة سيداً مطلقاً. ولكنه في هذا اللوح اشبه بالاله تموز لانه يموت ويندب العباد موته، ثم تذهب حبيته للبحث عنه في العالم الاسفل. واخيراً يصعد من مرقده ظافراً ليحتفل الناس به ويسعدوا بعودته. وفي الواقع لا أجد ضرورة لترجمة النص لانه لا يقص الاسطورة ذاتها وانما يعطي تعليمات لممثلي الادوار في الطقوس المتعلقة بهذه الاسطورة وتمثيلها في اعياد رأس السنة من قبل اتباع هذه الديانة السرية، ويشرح المعنى السري لكل حركة في التمثيلية. وذلك في نفس الوقت الذي كانت تمثل فيه قصة انتصار مردوخ الاله المطلق وترسيخه دعائم الكون على انقاض العماء. وفي آخر هذا النص اورد كاتبه التذييل التالي: ان المعاني الخفية لهذه الافعال لا يجوز ان تقرأ من قبل اولئك الذين لم يدخلوا في هذه العبادة بشكل رسمي ووفق الطقوس المنصوصة.

7 - J.L. Henderson, The Wisdom Of The Serpent, Collier Books, Newyork 1971.

راجع أيضاً: س. ه. هوك ديانة بابل وآشور، ترجمة نهاد خياطة، دار العربي دمشق ١٩٨٧ ص. ٩٥ - ٩٦ وص ١٧٣ - ١٩٠.

ح | هجرة اليهود الى بيت

تتنوع الاسطورة الواحدة بتنوع الزمان والمكان والناس . وبانتقالها من مكان الى مكان ومن زمان الى زمان، يضيف عليها ناقلوها أو يحذفون منها أو يغيرون من تسلسل احداثها. ولكنها من حيث الجوهر تبقى واحدة لأنها في الاصل تعبير عن دوافع دفينية واحدة وحاجات نفسية وعقلية واحدة. وهكذا انتقلت اسطورة الام الكبرى او الروح الاخصائية الكونية وحبيبتها المفقود في سورية وارض الرافدين الى بقية انحاء العالم المتمدن القديم، ففي مصر نجد اسطورة ايزيس واوزيريس صورة طبق الاصل على مثلتها في سورية وبابل. وفي آسيا الصغرى وفرجيا نجد سيبيل وآتيس، وفي بلاد الاغريق نجد افروديت وادونيس الذي احتفظ باسمه السوري «آدون» دون تغيير الا ما فرضته طبيعة التحوير اللغوي، كما نجد ديونيسوس وسيميلي. قصة واحدة ولكن الامكنة متعددة والازمنة متنوعة.

ادونيس وأفروديت^(٨)

انتشرت عبادة بعل في جميع انحاء سورية وآسيا الصغرى وكان اسمه يسبق

8 - James Frazer, The Golden Bough, Macmillan, London 1971 (Ch. XXXI).

بلقب «آدون» وتعني السيد أو الرب. وقد ناب هذا اللقب عن الاسم الأصلي وصار يعبد تحت اسم «آدون» أو «آدوني» وخصوصاً لدى فينيقيي «بيلوس» و«بانو» في قبرص وهما المدينتان الرئيسيتان اللتان ازدهرت فيهما عبادة هذا الإله. إلا أن تحويراً وقع على أسطورة بعل هنا. فالرب لم يمت في صراعه مع «موت» وإنما قام خنزير بري بافتراسه في غابات لبنان أثناء الصيد. أما حبيته والبطلة الرئيسية في سير الأحداث، القوة الإخصابية الكونية فلم تعد «عناة» الأوغاريتية بل زميلتها «عستارت» التي ظهرت بدور ثانوي في ملحمة بعل. والواقع أن هاتين الإلهتين هما أما أصل أو انعكاس للإلهتين «آنانا» و«عشتار» في بلاد الرافدين. وكما كانت آنانا وعشتار إلهتان في واحدة، كذلك الأمر فيما يتعلق بعناة وعستارت حيث الشخصية واحدة ولكن التسمية اختلفت تبعاً للمكان والزمان. وكما مضت عناة تبحث عن بعلها كذلك مضت عستارت تبحث عن آدوني إلى أن اثمرت جهودها ونهض من بين الأموات على مرأى من عباده الذين قضوا فترة موته في نذب وعويل. وهكذا يمضي عباد آدون في كل ربيع عند فيضان نهر إبراهيم (نهر آدون سابقاً) بالبكاء ولطم الخدود والصدور على الإله الغائب، ويجري النهر الغاضب بمياه حمراء من جراء الاتربة التي تنجرف مع الثلوج الذائبة من المرتفعات، فيعتقدون أن دماء الإله القاتل هي التي أعطت للمياه صبغتها، كما أعطت لشقائق النعمان المتفتحة لونها. وفي اليوم التالي كانت تعم الاحتفالات بقيامه آدوني فيرفع الناس الحداد ويأخذون بالرقص والشراب والممارسات الجنسية التي من شأنها تقليد لقاء الإله والإلهة والإحياء للتربة بالخصب والعطاء.

ولقد حمل الكنعانيون (الفينيقيون) في ترحالهم معهم آلهتهم، وكان آدوني من أشهر الآلهة المرتحلة. وصل إلى اليونان حيث اغرم به الناس هناك وزوجوه «أفروديت» إلهة الحياة والجمال، والنسخة اليونانية عن آنانا أو عشتار*. وأضافوا لاسمه حرف «س» وفق ما هو معمول به في معظم الأسماء اليونانية فصار «آدونيس». وتحكي الأسطورة اليونانية قصة آدونيس السوري مع بعض التحوير في

* يتابع عالم السومريات السيد M. Allegro اسم «أفرودايتي» اليوناني حتى أصوله السومرية. فكلمة Aphrodite في رأيه ليست الا اشتقاقاً من المقطع السومري A-Buru - Da - ti الذي يدل على بعض صفات الرحم وبالتالي على الرحم نفسه^(٩)

9 - J. Allegro. The Sacred Mushroom and The Cross. Abacus, Newyork 1974.

التفاصيل. فشحبه المر كات في الماضي إلهة شابة اغرمت بابيها وتاقت إلى وصاله جنسياً مدفوعة إلى ذلك بعاطفة جارفة زرعتها فيها الإلهة أفروديت انتقاماً لاساءة سابقة. وقد استطاعت بحيلة ما أن تشبع رغبتها من أبيها دون معرفته بمساعدة وصيفة لها. ولكن الأب ما لبث أن أدرك الخدعة وعرف ما فعلت به ابنته فاستل سيفه وجاء إليها ليغسل ذنبها بدمها. ولكن الفتاة صلت للإلهة وتضرعت إليهم بحرارة لانقاذها فاستجيب لها واخفيت عن انظار الأب بتحويلها إلى شجرة. وبعد عشرة أشهر انفتحت شجرة المر ليخرج منها آدونيس الشاب الذي حملت به من أبيها، فلما وقع عليه بصر أفروديت بهرها جماله الأخاذ وهامت به حباً فأودعته في صندوق حديدي وسلمته إلى برسيفوني إلهة العالم الأسفل لتخفيه عن انظار الإلهة. ولكن برسيفوني بدورها تغرم به وترفض ارجاعه إلى أفروديت، وترفع الإلهتان القضية إلى كبير الآلهة «زوس» الذي قضى بأن يقسم آدونيس وقته في السنة إلى ثلاثة أجزاء. فواحد لنفسه وآخر لبرسيفوني وثالث لأفروديت. وبذلك كان آدونيس يهبط مدة أربعة أشهر في كل سنة إلى العالم الأسفل ليعيش مع آلهته، ثم يغادر صاعداً إلى الحياة ثمانية أشهر أخرى وهكذا دواليك. إلى أن أساء في إحدى المرات للإلهة «ارتميس» ربة الغابات والصيد فأرسلت إليه خنزيراً برياً صرعه، ففاض دمه مضرجاً الورود بحمرة أزلية باقية.

«آتيس» و«سبيل» :

من الآلهة الميته التي ولدت في آسيا الغربية بتأثير تموز وبعل ثم ارتحلت غرباً. إله آتيس الذي نشأت عبادته في فرجيا بآسيا الصغرى. وكان موته وبعثه موضع احتفالات ريعية سنوية. ولهذا بلغ من تشابه هذا الإله مع آدونيس أن القدماء كانوا في كثير من الأحيان يطلقون عليهما الأسمين تبادلياً. كان آتيس راعياً شاباً غرض الأهاب، وكان محبوباً للام الكبرى سبيل أحياناً وابناً لها أحياناً أخرى. ويحكى عن مولده^(١٠) أن أمه «نانا» (واسمها يذكرنا آنانا السومرية) قد حملت به وهي عذراء. وذلك عن طريق احتضان غصن من شجرة اللوز (أو الرمان). ولكن عذرة

ارضعته حتى شب وكبر. ومن هنا جاء الاسم آتيس اي التيس*. وتحكى عن وفاته روايتان. فتراه في الاولى ضحية لغدر خنزير بري تماماً كأدونيس، وفي الثانية ضحية لعمل عنيف قام به هو نحو ذاته. فتراه يخشي نفسه تحت شجرة صنوبر وينزف حتى يموت. وقد حذا حذوه في ذلك جميع كهان امه سيبيل الذين كانوا يفقدون ذكورتهم قبل الالتحاق بخدمة هذه الالهة.

وصل آتيس الى رومة حوالي سنة ٢٠٠ قبل الميلاد بعد دخول عبادة الآلهة الام اليها. وقد مضى الى مدينة «بيسينوس» في فرجيا - وهي المقر الرئيسي لعبادة سيبيل - سفراء دينيون واحضروا الى رومة الحجر الاسود المقدس الذي يرمز للآلهة العظيمة. وبذلك تكون عبادتها قد انتقلت رسمياً الى الغرب حيث استقبلت بحماس منقطع النظير، مبرهنة على ان الشرق الذي فشل في غزوه العسكري حوالي ذلك التاريخ عقب تراجع جيوش «هانيبل» القرطاجني، لم تعوزه الحيلة لغزو من نوع آخر أمر وأدهى ألا وهو الغزو الروحي.

وقد وصلت الينا صورة حية عن احتفالات الربيع الخاصة بسيبيل وآتيس كما كانت تجري في رومة. ولا شك ان هذه الاحتفالات هي صورة عن الاحتفالات والطقوس التي كانت تقام في آسيا الغربية. ففي اليوم الثاني من آذار تبدأ الطقوس باقتطاع غصن كبير من شجرة الصنوبر، ثم يغطى بازهار البنفسج التي يقال بأن دماء الاله الميت هي التي اعطتها لونها، ويحمل من قبل ثلة من الكهان وقد ربطت اليه صورة لرجل شاب هو آتيس، ويسيرون به طواقاً في الشوارع. الا ان الاحتفالات لسوء الحظ لا تحافظ على هذا الطابع الهادي. ففي اليوم الثالث - ويدعى يوم الدم - يبدأ كبير الكهنة بالطقوس الدامية فيجرح ذراعه ويخرج منها الدم كالنافورة قرباناً للآلهة ويأخذ العازفون بعزف الموسيقى المجنونة بواسطة الابواق والمزامير والصنوج والطبول، ويروح بقية الكهنة في رقص عنيف وحركات هائجة على ايقاع الموسيقى الى ان تستبد بهم النشوة الدينية الجامحة فيأخذون بتجريح أنفسهم بالآلات الحادة فتبعث منها الدماء وتغطي المذبح والغصن المقدس. وهنا يقوم

* كان التيس من اولى الحيوانات المقدسة لدى الانسان. ونظر اليه في احيان كثيرة على انه روح النبات وذلك ربما للدور الذي لعبه في الماضي البعيد عندما كان المزارع يثر حبات القمح في الارض ثم يتحرك قطع الماعز ليذرع الحقل جيئة وذهاباً فوق الحبوب المثورة مما يدفعها الى اسفل التربة.

الكهنة المتبدلون باخصاء انفسهم ورمي قضبانهم المفصولة تحت قدمي تمثال الاله المنتصب. وربما قام اخرون من المتعبدين المشاركين بالاحتفالات بنفس الفعل في نوبة هستيرية من الوجد والانجذاب فيقوم الواحد منهم باخصاء نفسه ويركض في شوارع المدينة نازفاً متألماً لا يلوي على شيء. كل هذه الافعال تهدف الى اظهار الحزن على الاله الغائب وحث له على الرجوع من العالم الاسفل. وما أن يحل المساء حتى ينقلب جزع المتعبدين فرحاً وحزنهم بشراً. فلقد فتح باب القبر ونهض الاله من بين الاموات. وفي صباح يوم ٢٢ آذار تنفجر الجموع في فرح جنوني في شوارع رومة في كرنفال صاخب، حيث يفعل كل امرئ ما يحلو له في يوم سنوي مشهود. ومن الجدير بالملاحظة ان توقيت هذه الاحتفالات بقيامه آتيس يقارب توقيت الاحتفالات المسيحية بالجمعة الحزينة يوم موت السيد المسيح ويوم الفصح حيث قام من بين الاموات. وسنعود الى هذه النقطة في مكان آخر من هذا الفصل.

ديونيسيوس: (١١)

اذا كان آتيس وأدونيس قد جاءا الى العالم الهيليني من الشرق فان آلهة اخرى قد ولدت غربية هيلينية ولكن بروح شرقية وبتأثيرات سورية وبابلية. من هذه الآلهة ديونيسيوس. وهو اله ابن يهبط الى الارض ويموت ميتة شنيعة ثم يبعث من جديد ويصعد الى السماء ليحكم في مملكة ابيه. قام زوس كبير آلهة الاوليمب بزيارة الالهة بيرسفوني وهو في هيئة الافعى فضاجعها وانسحب فحملت منه وولدت الاله «زاغروس» او «ديونيسيوس» الذي اعتلى عرش ابيه وهو طفل صغير. وكانت الولادة في كهف صغير كانت ديمتر قد خبأت فيها ابنتها بيرسفوني. ويظهر لنا نحت بارز من العصر المتأخر شكلاً واضحاً للكهف حيث ولد الاله الطفل وصورة للمهد الذي وضعته في امه. وهذه الولادة تحضر في اذهاننا صورة ولادة المسيح في المغارة الصغيرة.

غير ان «هيرا» زوجة زوس قد أكلتها الغيرة لاعتلاء احد ابناء زوس لامرأة أخرى عرش ابيه فقامت بتحريض التيتان، وهم قوم متوحشون من آلهة الدرجة

الثانية كانوا في خصام مع زوس، على قتل الطفل. فهاجموه محاولين تزيقه. ولكن الاله كان يغير من شكله هرباً بنفسه منهم. فصار اسداً فحصباً فأفمى ولكن دون جدوى لان التيتان قد نالوا منه اخيراً وهو في صورة الثور. فقتلوه وقطعوا جسده سبع قطع اكلوها جميعاً. ولم تجد محاولة زوس لانقاذ ابنه لان التيتان كانوا قد اتوا عليه قبل أن يصلهم برق كبير الالهة ويحيلهم الى رماد. وكانت الالهة «اثيرا» حاضرة على مقربة من المأدبة فقامت بانقاذ قلب ديونيسيوس واسلمته لابيها. وكان زوس في تلك الاثناء على علاقة ب«سيميلي» يزورها بهيئة عادية وينام معها تاركاً وراءه البرق والصواعق وكل رموز سلطته وجبروته. فصنع من قلب ابنه شراباً دفع به الى سيميلي لشربه فحملت بديونيسيوس مرة أخرى. ولكن هيرا لم تكن لتترك الاله الطفل يلد مرة أخرى، فتكررت في زي وصيفة وحرضت سيميلي على ان تطلب من زوس ان يتجلى امامها على صورته الحقيقية كما يفعل امام زوجته هيرا. فلما استجاب لها صعقها البرق وهبطت الى العالم الاسفل ولكن زوس استطاع أن ينقذ من بطنها الطفل الذي لم يصل بعد مرحلة النمو الكامل. ثم قام بشق فخذه وزرعه فيه وخاط عليه تاركاً اياه ليستكمل نموه. وعندما آن اوان ولادته فتح ساقه واستخرجه طفلاً تاماً مكتملاً.

ولكن الاله الذي لم ير امه سيميلي هبط الى العالم الاسفل باحثاً عنها وكان بحاجة الى مرشد ودليل. غير ان المساعدة لم تقدم له الا بشرط واحد، وهو ان يخضع لفعل جنسي خضوعاً انثوياً كاملاً. فقام ديونيسيوس بصنع قضيب من غصن شجر التين وأولجه في استه. وقد اعتبر هذا الفعل رمزاً للخضوع المطلوب قدمت على اثره له المعونة المطلوبة وعاد بأمه من العالم الاسفل واصعداها الى السماء^(١٢) بقي أن نقول أن التيتان بعد ان صعقهم زوس ببرقه وتحولوا الى رماد، قد قام من رمادهم الجنس البشري.

وفي الاحتفالات الدينية الربيعية بديونيسيوس، كان يجري تمثيل عذابات الاله الميت في لحظاته الاخيرة بدقائقها مصحوباً بالاناشيد الحزينة والموسيقى. ثم يؤتى بثور يمثل الاله القتل الذي التهمه التيتان وهو على هذه الصورة فيمزقونه ويلتهمون لحمه ويشربون دمه على اصوات الموسيقى المجنونة، معبرين بذلك رمزياً عن رغبتهم في الاتحاد بالاله القتل بواسطة أكل جسده وشرب دمه. تماماً

12 - J. L. Henderson, The Wisdom of The Jerpent, Cllier Books, New York 1971.

كما علمنا السهد المسيح، فيما بعد. نقرأ في العهد الجديد، من الاصحاح ٣٦: «وفيما هم يأكلون اخذ يسوع الخبز وبارك وكسر واعطى التلاميذ وقال خذوا كلوا هذا جسدي هذا هو جسدي. واخذ الكأس وشكر واعطاهم قائلاً اشربوا منها كلكم. لان هذا هو دمي الذي للعهد الجديد الذي يسفك من اجل الكثيرين لمغفرة الخطايا». وبعد تناول القربان كانت الطقوس تستمر فيجري تمثيل ولادة ديونيسيوس الثانية وبعثه من بين الاموات. وبالإضافة الى الثور فان ديونيسيوس كان يمثل بشكل التيس او الجدي تماماً كالاله آتيس. ولذا فان الجدي كان في احيان اخرى هو الضحية التي تؤكل ويشرب دمها كرمز لاله القتل، وكان الراقصون يرتدون ثياباً من جلد الماعز في احتفالاتهم تلك.

وتدعى الديونوسيسية احياناً بالاورفية نسبة الى اورفيسوس وهو الرجل الذي اوجدها. ولا نستطيع البت في حقيقة وجود هذا الشخص لان الاساطير والخوارق قد غللت حياته وسيرته شأنه في ذلك شأن بوذا وآخرين من مؤسسي الديانات الكبرى.

ديمتر وبيرسيفوني: (١٣)

من الاساطير اليونانية الاخرى ذات المادة الشرقية والحياسة الهيلينية، اسطورة «ديمتر» الام اليونانية الكبرى وربة القمح والمحاصيل وابنتها بيرسيفوني. فبينما كانت بيرسيفوني تجمع الازهار من الحقول انشقت الارض فجأة وظهر من باطنها «هاديس» اله العالم الاسفل في عربته الذهبية فاختطفها واخذها معه الى مملكته السفلى زوجة له وملكة. ولما طال غيابها ارتاعت الام ديمتر وراحت تذرع الارض بحثاً عن ابنتها المفقودة ولكن دون جدوى. وما لبثت ان علمت ان زوس قد اعطى بيرسيفوني لاخته هاديس هدية. فراحت تهيم على وجهها دونما هدف ولا غاية الى ان تعاضم حقدتها وغلبها الحنين لابنتها، فراحت في عمل استفزازي لآلهة الاوليمب ترسل الامراض والابوثة على بني البشر، ومنعت عن الارض شجرها ومحاصيلها. فجزع زوس لعملها هذا وارسل الآلهة واحداً بعد الآخر لاقناعها بالتوقف عن فعلها ورد غضبها ولكن عبثاً. فما كان منه سوى ان اقنع هاديس بأن يحرر بيرسيفوني ولكن بعد فوات الاوان وبعد أن جعلوها تأكل من نبات معين يجعل

13 - J. Frazer, The Golden Bough Macmillan London 1971, Ch. Xliv

٥ | للبحث المختص

ان تاريخ الدين والاسطورة هو تاريخ صراع الذات مع الموت . ففي المراحل الاولى كانت الذات مسحوقة تجاه الموت، والعالم الأسفل مسيطراً جباراً لا مهرب منه ولا فكاك من اسره الابدي . وكان هم الاله الميت أن يحفظ البشر أحياء طيلة الفترة المقررة لهم في العالم الفاني . لذلك كان هذا الاله في مراحل الاولى اله خصب وقوى طبيعية، تنحصر جهوده في دعم الانسان في صراعه مع الجوع والفناء، دون أن يكون قادراً على تحريره من ريقه الموت ومنحه خلوداً ابدياً حقيقياً . الا ان حياته وموته وبعثه كانت أموراً موحية بأمل غامض وبعيد بإمكانية الخلاص من سيطرة الموت كما تخلص منها اله الخصب . فكان تعلق قلوب العباد بهذا المخلص الحياتي، تعبيراً عن النزوع الانساني الابدي نحو الخلود . ولم يكن ظهوره في ضمير البشر الا مظهراً من مظاهر صراع الظاهرتين الكونيتين في داخل الانسان وخارجه، صراع الموت والحياة .

ونستطيع القول ان نمو الديانات البعلية (ديانات الخصب) واكتسابها غلبة شعبية على الديانات الايلية (ديانات الآلهة السماوية البعيدة) هو حالة تالية في تطور الدين والاسطورة، وحالة وسط تحتوي على شيء من التوازن بين الحياة والموت .

صاحبه يعود الى العالم الاسفل ان هو خرج منه ثلاثة اشهر كل عام . فرحت ديمتر ببقاء ابنتها وكفت بلواها عن البشر وافرجت عن روح الخصوبة المحتجزة، فعادت الارض سيرتها الاولى ولكن الى حين، لان بيرسفوني ستعود ثانية الى العالم الاسفل . وفي كل سنة ستحزن الام على فقد ابنتها وستجف لحزنها المزروعات وتحجب الارض غلالها .

وقد عاشت ديمتر حية في قلوب عبادها فترة طويلة جداً بعد تحول اوروبا الى المسيحية فاتخذت في مدينة ايلوسيس موطن عبادتها الاساسي اسم القديسة ديمترا وبقي تمثالها هناك معزراً مكرماً حتى عام ١٨١٠ عندما حملة الى لندن رجلان انكليزيان وقدماه للمتحف البريطاني . ومنذ ذلك الحين وأهل ايلوسيس يعزون جذب الارض وشح المحاصيل الى غياب تمثال القديسة عن المنطقة .

ايزيس واوزوريس: ^(١٤)

وفي اتجاه آخر ارتحل الاله الميت نحو الجنوب الى مصر فتحدثنا اسطورة ايزيس واوزوريس عن ولادة اوزوريس وموته وبعثه . ووفق هذه الاسطورة نجد الاله اوزوريس بطلاً حضرياً يعلم المصريين الزراعة والحصاد والاعمال اليدوية النافعة، تساعده في ذلك اخته وزوجته ايزيس . وفي احدى المرات قام اخوه الاله «سيت» او «طيفون» بحيلة خبيثة جعلته سجين صندوق خشبي . فسمر عليه وقذفه في مياه النيل فطاف الصندوق حتى صب مع مياه النهر في البحر المتوسط وهناك تدافعت الامواج حتى وصل الى مدينة بيلوس الكنعانية حيث علق باحدى اشجار الشاطئ الوارفة . وقد راحت ايزيس تبحث في جميع الانحاء عن حبيبها الضائع الى ان وجدته فعادت بالصندوق والجة الى بلدها لتعيد له الحياة . ولكن «سيت» عثر على الصندوق فقام بتقطيع جسد اوزوريس، ووزع القطع في جميع انحاء البلاد حتى يصبح من المستحيل اعادة الحياة اليها مرة ثانية . ولكن ايزيس بدون يأس تابعت البحث مرة أخرى الى ان وجدت الاجزاء جميعاً عدا عضو الذكورة الذي بقي مفقوداً . ثم اعادت له الحياة بمعونة اختها الالهة «نفتيس» .

وتشابه طقوس اوزوريس طقوس الآلهة الميتة الاخرى من بكاء على الاله وتمثيل لعذابات ومن ثم الفرح ببعثه وانتصاره على الموت . وقد رحل اوزوريس الى رومة تحت اسم «سارابيس» وشاعت عبادته هناك شيوفاً عظيماً .

14 - ibid, Ch. XXXIX.

أما المرحلة الثالثة فتمثل عن حق مرحلة انتصار الحياة على الموت في الدين والاسطورة. فما حصل لاله الخصب مرة سيحصل لكل عباده المخلصين ممن سيدخلون في ديانتهم، ويلتحقون به من دون بقية الآلهة. قال السيد المسيح «من آمن بي وإن مات فسيحيا». وتحولت ديانة الخصب الى ديانة سرية وتحول مخلصها الارضي الحياتي الى مخلص روحي، باسطة سيطرته من عالم الحياة الى عالم الموت ايضاً. مقدماً لعباده خلاصاً لروحهم من سطوة العالم الاسفل. وبعد أن كان الفرد حراً في الماضي في اختيار الآلهة التي يعبدها ويكرس لها طاعته، وحرراً في التنقل من آله لآخر كلما حلا له ذلك، فقد أصبحت الآن الجماهير المسحوقة التي ضاقت ذرعاً بالبهارج الزائفة للتطور المادي، تنزوا للالتصاق باله اقرب الى طينة البشر والصق بعواطفهم واعلم بيوطن امورهم، اله لا يعيش في السماء ويرنو من عل مثلاً كمال الاشياء، بل يعيش بين الناس ويعاني مثل ما يعانون. ثم انه يموت كما يموتون، ولكنه يصعد من عالم الموتى ويصعد معه عباده المؤمنين الملتصقين به، المتحدين معه، واهباً الخلاص الروحي لأولئك الذين اختاروه عن قصد ورغبة ومروا عبر جميع الطقوس السرية الادخالية اللازمة للانتماء للجماعة والاتحاد بالاله. ولقد بلغ الانتصار على الموت قمته في المسيحية التي اعطت الانسان بعثاً كاملاً غير منقوص، حيث يعود الجسد سيرته الاولى بكل تفاصيله واجزائه.

شاعت ديانات الاسرار شيوعاً عظيماً عقب فتح الاسكندر الكبير للشرق وتأسيس الدولة العالمية التي ضمت معظم الحضارات القديمة.

وبلغت أوجها في عهد الامبراطورية الرومانية التي كانت تمثيلاً وتجسيداً لانتصار الحضارة المادية التي لا تبني الا على اشلء الحرية الفردية، وسيطرة الدولة بكافة اجهزتها القمعية. وقد تماثلت هذه الديانات وتشابهت لدرجة اصبح معها من الصعب تفريق واحدة من الاخرى وارجاع العناصر الخاصة بكل منها الى اصولها. واهم ما يميز الديانة السرية كونها تضم مجتمعاً مغلقاً على ذاته لا يدخله الا الافراد الراغبون عن حق في الانخراط بهذه العبادة. عند ذلك سيمر المنتسب الجديد عبر مجموعة من الطقوس الادخالية من شأنها تهيته جسدياً وروحياً وتطهيره من ادران حياته السابقة وخلقه من جديد.

من جملة هذه الطقوس الاعتراف بين يدي كاهن الديانة بالخطايا الماضية، والتعميد بالماء، والصيام. وفي بعض الاحيان كان يوضع المنتسب

الجديد في حفرة ثم يذبح عند فوهتها ثور ينسال دمه مدراراً الى داخل الحفرة حيث يغتسل به ويأخذ بعضه في فمه ثم يخرج وقد غسل ماضيه.

وفي ديانة «ميثرا» وهو الاله الذي جلبه معهم جنود رومة من فارس وشاعت عبادته شيوعاً عظيماً في ارجاء الامبراطورية، نجد مجموعة من الاختبارات التي يتعرض لها المنتسب الجديد. منها المرور عبر نار متأججة والسباحة في تيارات مائية والقفز من اعلى جرف خطر. وما الى ذلك. ونستطيع ان نتخيل ان مثل هذه الاختبارات كانت حقيقية ولكنها استبدلت تدريجياً بأفعال رمزية تدل عليها. وبعد اجتياز هذه الاختبارات بنجاح لا يصبح العضو الجديد ضمن الجماعة مباشرة بل لا بد له من المرور بثلاث مراحل تستغرق فترة من الزمن يمتحن خلالها تطوره الروحي.

والواقع لقد بقيت عبادات وطقوس الديانات السرية خفية. وباستثناء الاعياد الربيعية السنوية التي سبق تفصيلها، لا نكاد نعرف الا القليل عما كان يجري بالفعل. من هذا القليل الذي نعرفه ان معظم هذه الديانات كانت تمارس نوعاً من العشاء السري حيث يؤتى بحيوان هو رمز الاله الميت فيقتل ويؤكل لحمه ويشرب دمه كفعل رمزي للاتحاد الحقيقي بالاله. وفي غير هذه المناسبة فان قتل هذا الحيوان واكله يحرم تحريماً باتاً. كما هو شأن حيوان الخنزير المحرم أكله لدى السوريين من عباد ادونيس الا في طقس العشاء السري. ولدى المصريين ايضاً الا خلال الطقوس المشابهة الخاصة باوزوريس. وقد تبني اليهود هذا التحريم اقتداءً باسيادهم المصريين وجيرانهم السوريين دونما سبب واضح.

٦ | السيد المسيح « آخر المخلصين »

في هذا الجو الثقافي المشبع بديانات الاسرار وجيش الآلهة المخلصين ظهرت المسيحية الى الوجود. وكان الاتباع الاول للسيد المسيح هم قلة من اليهود المشبعين بالافكار المهدية التي كانت من القوة في تلك الآونة بين جماعة اليهود لدرجة كان معها ظهور المهدي المنتظر أو المسيح المرتقب متوقفاً في اي لحظة وساعة، لينقذ الشعب من اضطهاد الرومان ويبنى ملكوت الرب في الارض. ولم يعتقد هؤلاء في البداية بأنهم انما ينتسبون لدين جديد بل نظروا لانفسهم دوماً على انهم فرقة متميزة في الدين اليهودي القديم. ورغم ان المسيح قد خيب آمال الكثيرين في ذلك الوقت عندما ترك نفسه للصلب والموت، فان من بقوا على ايمانهم، رأوا أن المسيح قد غادرهم لان الناس ليسوا بعد على مرحلة تؤهلهم للدخول في ملكوت الرب وان عليهم ان يتطهروا قبل ان يعود المسيح اليهم مرة ثانية.

الا ان المسيحية لم تحافظ على وضعها هذا باعتبارها فرقة يهودية صغيرة لاسباب متعددة:

فأولاً: لم يتحول للايمان الجديد سوى قلة من اليهود. وثانياً: تأخرت عودة المسيح الى درجة كبيرة: ثالثاً: تدمير مدينة اورشليم اثر ثورة مسلحة قام بها اليهود

على الرومان وتم بذلك توجيه ضربة قاضية لآمالهم القومية. أخيراً: فقد اثبتت تعاليم السيد المسيح انها اشمل وأوسع من التفسيرات اليهودية الضيقة. فبدأت بالانتشار في الاصقاع المجاورة والبعيدة. وقد انتشرت المسيحية أولاً لدى بعض افراد الجاليات اليهودية في اصقاع الامبراطورية الرومانية، ولكنها ما لبثت ان انتقلت الى افراد من غير اليهود وأخذت تشكل تدريجياً ديناً قائماً بذاته منفصلاً عن اليهودية. وقد ساعدت تعاليم بولص الرسول الى حد كبير في تدعيم هذا الانفصال فكان يؤكد دوماً على ان الخلاص سيأتي عن طريق الايمان بالسيد المسيح بالدرجة الاولى لا عن اتباع ما تقول به الشريعة اليهودية. وهكذا، وبدخول الغرياء الى المسيحية اخذت المسيحية تغدو غريبة عن اليهودية. ولما كان هؤلاء الغرياء بعيدين كل البعد عن فكرة المهدي أو المسيح المنتظر الذي ينقذ شعبه من الاضطهاد ويعيد بناء أمجادهم، فقد قاموا بصياغة فكرتهم الخاصة عن المسيح وطبيعته ودوره. ولأن معظم من دخلوا في الدين الجديد كانوا اتباعاً لديانات سرية. ولأن الجوهر العام لهذه الديانات هو المسيطر على افئدة الناس في تلك الآونة. ولأن الرسل الاوائل ارادوا اجتذاب الجماهير بأسلوب يألّفونه وصيغ اعتادوا عليها. لهذا كله فقد نحت المسيحية منحى الديانات السرية وتبنت كل ما استطاعت ان تتبناه وما يتلاءم معها من طقوسها ومعتقداتها. فتحول المسيح من مبشر يهودي الى اله ميت. وهو كمن سبقه من الآلهة المخلصة اله ابن يلد من عذراء ويبشر برسالة جديدة ثم يعاني ويتألم ويموت. ولكنه يتغلب على الموت ويصعد منتصراً من عالم الاموات حاملاً الخلاص والحياة الابدية لمن آمن به. ولكن خلاص المسيحي لا يعتمد على الاتحاد الجسدي بالاله عبر مجموعة من الطقوس، كما هو الامر في الديانات السرية، بمقدار ما يعتمد على الحياة الاخلاقية القويمة.

وقد كافح الدين الجديد كفاحاً مريراً ضد الديانات الرسمية للامبراطورية ولكن كفاحه الاقوى والامر كان كفاحاً صامتاً لا عراك فيه ولا دماء ضد الديانات السرية. ولعل اقوى تلك الديانات التي نازعت المسيحية فترة طويلة من الزمن على الفوز بقلوب الناس كانت ديانة «مثيرا» الشديدة الشبه بالمسيحية والواسعة الانتشار في شتى انحاء الامبراطورية الرومانية. وهذا التشابه الغريب بين الديانتين اذهل المسيحيين انفسهم فاعتبروه من صنع شيطان رجيم. وكان الميثريون يتهمون المسيحيين باقتفاء اثرهم واقتباس معتقداتهم، والمسيحيون بدورهم يردون الاتهام

بمثله. ولعل اثرأ من اثار ذلك العراك الطويل ما زال ماثلاً حتى ايامنا هذه. فالعالم المسيحي ومن ورائه العالم الحديث الذي يتبع في تاريخه التقويم المسيحي، يحتفل بميلاد المسيح يوم ٢٥ كانون الاول وهو يوم الانقلاب الشتوي حيث تصل الشمس الى آخر مدى لها في الميلاق عن كبد السماء، وحيث يصل النهار آخر أشواطه في القصر ويبدأ بعد ذلك بالامتداد على حساب الليل. فهذا اليوم بالذات اعتبر دوماً في الديانات الشمسية عيد ميلاد للشمس فيه تتجدد قوتها وتستعيد عزها لمقارعة قوى الظلام. وقد اقترنت عبادة ادونيس في سورية واوزوريس في مصر في فترات متأخرة بالشمس فيحدثنا السيد J. Frazer في كتابه The golden Bough^(١) ان السوريين ليلة ٢٥ كانون الاول يحتفلون بمولد ادونيس فيجتمعون في المعابد ويصرخون عند منتصف الليل: «لقد انجبت العذراء ابناً. والنور ينتشر». والمقصود بالعذراء طبعاً هو آلهة الشرق الكبرى عشتار او عستارت التي يدعوها الساميون بالسيدة السماوية أو ملكة السماوات. فالعذراء لقبها والعذرية جوهرها رغم كونها آلهة الحب. لانها معطاء دون أن تنقص.

ويوم ٢٥ كانون اول هو بالذات عيد ميلاد «مثيرا» فهو اله الضوء والخير والشمس رمزه، الشمس التي لا تقهر والتي تبدأ في هذا اليوم بالصعود الى كبد السماء دافعة قوى الشر والظلام امامها.

أما فيما يتعلق بميلاد المسيح فان الاناجيل لم تذكر تاريخاً محدداً له، ولذلك فان الكنيسة الاولى لم تحتفل بميلاده. ولكن لسبب ما بدأ مسيحيو مصر يحتفلون بميلاد المسيح يوم ٦ كانون الثاني. وانتشرت هذه العادة حتى عمت في ابان القرن الثالث للميلاد كافة الاصقاع الشرقية للامبراطورية الرومانية. ولكن مع نهاية القرن الثالث قامت الكنيسة الغربية التي لم تحتفل حتى ذلك التاريخ بميلاد المسيح، بتبني يوم ٢٥ كانون الاول تاريخاً رسمياً لعيد الميلاد وتبعتها في ذلك الكنيسة الشرقية وجرى الاحتفاظ بيوم السادس من كانون الثاني على انه «عيد الغطاس». ان تبني الكنيسة لهذا التاريخ بالذات لا يمكن تفسيره الا على ضوء صراعها مع الديانة الميثريية، والتكتيك الذي اتبعته في صراعها مع الديانات القائمة في ذلك الوقت.

15 - J. Frazer, The Golden Bough, Macmillan, London 1971, P 416.



← بارات →



«بارات» كما بصورها عمل في مصرى
وبدها اليسرى صليب صغير.

كلما اتجه في تفسيراته للمسيحية نحو الافكار التي تعرفنا عليها سابقاً في الديانات الشرقية البعلية والمتعلقة بالخلاص والفداء والدرام الالهى . الا ان هذا لم يمنع مطلقاً من ان بولص كان ناقداً واعياً لديانات الاسرار السائدة في ذلك الحين ، وعلى وجه الخصوص تلك الديانات التي كانت تضع امور الطقوس والقواعد الشكلية قبل قضايا الحياة الاخلاقية القويمة ، وكان يقول دوماً انه من غير المعقول ان ينال الخلاص انسان دون آخر لمجرد مروره عبر مجموعة من الطقوس الادخالية .

ولقد اخبرنا بولص القليل جداً عن المسيح باعتباره مسيحاً يهودياً منتظراً لتحرير شعبه ، بينما اخبرنا الكثير عن المسيح باعتباره مخلصاً للانسان اينما وجد ومن اي عرق كان . نقرأ في رسالته الى اهل غلاطية ٣ : ٢٢-٢٦ «لانكم جميعاً ابناء الله بالايمان بالمسيح يسوع . لان كلكم الذين اعتمدتم بالمسيح قد لبستم المسيح . ليس يهودي ولا يوناني ، ليس عبد ولا حر ، ليس ذكر وانثى لانكم جميعاً واحد في المسيح يسوع» . وقد ركز كثيراً في تبشيره على حادث الصليب والقيامة من بين الاموات . لقد كان المسيح مخلصاً هبط الى الحياة وتالم ثم مات من أجل خطايا الانسان . ولكنه بعث من جديد وصعد الى السماء . وهذا البعث هو النقطة المحورية في كل الديانة المسيحية . نقرأ في رسالة بولص الى اهل كورنثة ١٥ : ١٤ «وان لم يكن المسيح قد قام فباطلة كرازنا وباطل ايضاً ايمانكم» واهمية هذه القيامة لا تكمن في ان المسيح قد حقق الآمال المهدية للشعب اليهودي بمقدار ما تكمن في انه قد ضمن الخلود لاتباعه المتحدين معه وخلاصاً من رقبة الموت لمن آمن به .

ولعل اقرب الناس الى القديس بولص كان القديس يوحنا الذي التقى في كثير من افكاره مع بولص الرسول . نظر يوحنا الى المسيح ايضاً باعتباره مخلصاً

ولعل عيد الفصح يعطينا مثلاً آخر على تبني المسيحية للمناسبات والاعباد الخاصة بديانات الاسرار . فعيد الفصح هو عيد قيامة المسيح من بين الاموات بعد ان عانى ما عاناه في يوم الجمعة الحزينة على درب الآلام . وقد تبنت الكنيسة يوم ٢٥ آذار عيداً للفصح ، وبذلك يكون بعث السيد المسيح هو بعث ربيعي ، شأنه في ذلك شأن آلهة الخصب القديمة والمخلصين الاوائل وخصوصاً ادونيس وآليس الذي كان يحتفل عباده بقيامته فيما بين يوم ٢٤ و ٢٥ آذار .

وبعيداً عن هذين العيدين الرئيسيين فاننا نجد اعياداً وثنية اخرى قد حورت واسبغت عليها الصفة المسيحية ، فعيد الالهة ديانا قد اصبح عيد صعود السيدة العذراء . وعيد الاموات قد اصبح عيد جميع القديسين ، والامثلة على ذلك كثيرة . .

أما الام الكبرى او القوة الاخصابية الكونية المتمثلة بآلهة الحب العذراء فقد حلت محلها السيدة مريم العذراء التي دعيت بسيدة السماوات وهو اللقب الرئيسي للالهة عشتار . وحتى وقت قريب كانت السيدة مريم تدعى في بعض المناطق الريفية في ايطاليا الجنوبية : بـ«افروديتسا» نسبة الى افروديت كما كانت تماثيل الالهة ديمتر الباقية في بعض الخرائب العتيقة تعبد على انها السيدة مريم ذاتها .

وليس الصليب نفسه كرمز للسيد المسيح . بالرمز الجديد في عالم الديانات القديمة . فقد اقترن الصليب بعدد من آلهة الخصب الشرقية القديمة . فهو رمز الاله «اندرا» أحد أشكال الاله بعل أو حدد^(١٦) . والذي تصوره الاعمال الفنية السومرية جالساً على عرشه وبين يديه وتحت قدميه جراراً يتفجر منها ماء الحياة . والصليب ايضاً رمز الالهة الفينيقية «بارات» آلهة مدينة بيروت ، وأحد أشكال آلهة الخصب عشتار أو عشتروت ، نراه في كل منحوتة أو صورة لها ، ممسكة به بيدها أو منقوشاً على عرشها . وشكل الصليب هو الاصطلاح الدال على الخصب في اللغة السومرية ، ويرسم هذا الاصطلاح على الشكل التالي^(١٧) :

والواقع ان الذي اعطى للمسيحية هذا الطابع الجديد المنفصل عن اليهودية والقريب من الديانات الشرقية السرية . كان القديس بولص الذي كان كلما تعمق بالتفكير وكلما ازداد بالتبشير والاحتكاك بجماهير الناس في الامبراطورية الرومانية

16 - Joseph Sheban. Following The Gods. Philosophical Library. New York 1963.

17 - J. Allegro, The Sacred Mushroom and The Cross, Abacus, New York 1974.

وفادياً أكثر منه محققاً للأمال المهدية لدى الشعب اليهودي . ولكنه على خلاف بولص كان اقل تركيزاً على الاتحاد الطقسي بالاله المعبود وأكثر تركيزاً على ان الاتحاد انما هو نتيجة المعرفة بالمسيح واتباع تعاليمه . فتكرار كلمة «أنا أوْمَن» وحده لن يكفي لتحقيق الخلاص ، بل لا بد من العمل بما يمليه هذا الايمان . نقرأ في الاصحاح ١٣ : ٢٤ «الحق اقول لكم من يؤمن بي فالاعمال التي انا اعملها هو ايضاً ويعمل اعظم منها ايضاً لاني ماضٍ الى ابي» «وان كنتم تحبونني فاحفظوا وصاياي» .

هذا وقد التقت المسيحية ايضاً في كثير من طقوسها بطقوس الديانات البعلية السابقة عليها كطقس المعمودية بالماء الشائع لدى معظم ديانات الاسرار والذي كان يقصد الى تجديد الفرد وغسل ماضيه لادخاله في النحلة الجديدة . وطقس القربان المقدس الذي كان يقصد الى الاتحاد بالاله عن طريق أكل جسده وشرب دمه رمزياً كما رأينا بوضوح في طقوس الديانة الديونوسيسية . يقول السيد المسيح : «انا هو خبز الحياة» . «من يأكل جسدي ويشرب دمي فله حياة ابدية» كما تعطينا بعض العبارات الطقسية المسيحية دليلاً حياً على انبثاق المسيحية من ديانات الخصب القديمة في الشرق الاوسط . فصيغة «هيلولويا» المستعملة في الاناشيد الطقسية ، ليست الا الصيغة التي كانت رمزاً لعباد الاله «ديونيسيوس» ، والتي كانت على فمهم دائماً : ايلوليو ELELEU حتى لقد دعاهم الناس في احيان كثيرة بـ«الايوليين» نسبة لصيحتهم المتعبدية هذه . وفيما يتعلق بهذه الكلمة نستطيع ان نلاحظ ان الجزء الاول منها مشتق من الكلمة السومرية U-IA والتي تعني السائل المخصب .^(١٨) وعليه فان هذه الكلمة قد تعني «اله السائل المخصب» الذي هو حدد في ديانات الشرق الاوسط القديمة ، والذي ارتحل فيما بعد نحو الغرب ليلتقي بعد فترة باله آخر قادم من نفس المنطقة فيتحدان معاً ليعطيا العالم الحديث احدي اكبر وأهم دياناته .

18 - ibid.

تعريف بأهم الآلهة وفقاً لنسب أبجدي .

آبسو :

أحد ثلاثة آلهة بدئية ، تحدر منها فيما بعد جميع الآلهة في الاسطورة البابلية . كما تشكلت منها المادة الاساسية للكون . فأبسو هو الماء العذب البدئي . «وعامة» زوجته الماء الملح البدئي . يمزجان امواههما معاً في دعة واطمئنان وسكون أزلي ، وفوقهما يتشرب الضباب المنبعث منهما ، وهو الاله البدئي الثالث «ممو» .
وقد قتل آبسو فيما بعد على يد الاله «انكي» أو «إيا» في ثورة قام بها الآلهة الشابة .

أدونيس :

اسم آخر للاله السوري «بعل» اله المطر والسحاب والبرق والرعد وكل مظاهر الخصب الاخرى . والكلمة آرامية ، وأصلها «آدون» اي الرب أو السيد . أو «آدوني» بمعنى ربي أو سيدي . وهي من الصفات التي كانت تسبق اسم الاله «بعل» . أما حرف الـ«س» فهو اضافة من اللغة اليونانية لاسم الاله بعد أن وصلت عبادته الى بلاد الاغريق . وقد عبد بعل تحت هذا الاسم لدى فينيقي الجنوب في

آشور:

كبير آلهة الآشوريين، وهو صورة طبق الاصل عن الاله البابلي «مردوخ» وقد قام الآشوريون بتبديل اسم مردوخ الى آشور في معظم الاساطير التي ورثوها.

انكي - ايا:

«انكي» اله المياه العذبة الباطنية عند البابليين. واسمه عند السومريين «إيا». تحكي لنا ملحمة التكوين البابلية كيف تغلب على «آبسو» المياه العذبة البدئية والتي كانت تشكل مع «تعامة» المياه الملحة البدئية، هوى الكون، والوجود البدئي اللا متشكل. وبعد أن قهره، حبسه في مسكن سفلي وبني فوقه مسكنه. ومنذ ذلك الوقت، والمياه العذبة خاضعة للاله انكي، يفجرها انهاراً أو ينابيع في نظام محكم بديع.

وانكي الى جانب ذلك اله للمكر والدهاء والحيلة، تماماً كالماء الذي يعرف طرقه وقنواته متحايلاً على الحواجز والعوائق. كما أنه اله الحكمة والمعرفة العميقة، تماماً كالماء الساكن، حين تنظر اليه لا تدرك له قرار. والى جانب هذا وذاك. فانكي اله السحر والقوى الغامضة، واليه تعزى معظم اساطير خلق الانسان، أو الدور الرئيسي المباشر في خلقه.

انانا:

الهة الحب والخصب عند السومريين. وبها ارتبطت مظاهر تبدل الطبيعة لانها رضية مختارة أن تهبط درجات الموت السبع الى العالم السفلي، لتضمن للطبيعة نظاماً تتعاقب فيه الفصول، تعاقباً يحفظ استمرار الحياة النباتية على الارض. ان الطقس الحار والجاف الذي ينضج القمح والفاكهة ليس بأقل أهمية من الشتاء البارد والماطر. وموت الخريف ليس الا مرحلة تحضيرية للبعث في الربيع. ففي نزول انانا لعالم الموتى غياب لمظاهر الخصوبة في التربة، وعري للاشجار وموت للنبات. وفي صعودها من العالم الاسفل، بعد أن قهرت الموت، انتعاش لقوى الخصوبة الممثلة فيها وانثاق للخضرة والحياة في مملكة الزرع والنبات.

مدينة «بيلوس» وغيرها. الا ان تحويراً قد وقع هنا على الاسطورة. فآدونيس لم يمت كبعل في صراعه مع الاله «موت» كما تحدثنا الواح رأس شمرا، وانما قام خنزير بري بقتله في غابات لبنان. أما حبيبته والبطلة الرئيسية في هذه المأساة فلم تعد «عناة» الاوغارتية بل زميلتها «عستارت» التي ظهرت بدور ثانوي في ملحمة بعل. وكما كانت «انانا» السومرية و«عشتار» البابلية، الهتان في واحدة، كذلك الامر فيما يتعلق بعناة وعستارت، حيث الشخصية واحدة، والتسمية اختلفت تبعاً للزمان والمكان. وكما مضت عناة تبحث عن بعل، كذلك تمضي عستارت (أو «عشتاروت» كما صارت تدعى أيضاً) تبحث عن آدوني الى أن أثمرت جهودها ونهض من بين الاموات. ورافق رجوع الاله من عالم الاموات باحتفالات عظيمة، حيث يأخذ الناس بالرقص والشراب، بعد أن قضوا فترة غيابه في ندب وعويل. كما تتخلل هذه الاحتفالات الممارسات الجنسية التي من شأنها تقليد لقاء آدوني وعستارت، والايحاء للتربة والزرع بالخصب والنماء، بعد أن عاد اله الخصب من موته ليعيد للطبيعة التي غابت باحتجابه (راجع بعل).

أثر:

أحد أولاد «عشيرة» زوجة «ايل» كبير آلهة الكنعانيين. رفع الى عرش بعل بعد وفاته، ولكنه لم يقدر على ملئه فنزل خائباً، وبقي العرش شاغراً الى ان بعث بعل من بين الاموات.

أريشكيغال:

الهة العالم الاسفل في بلاد الرافدين. كانت من قبل فتاة عذبة والهة سماوية. ولكن الاله «كور» وحش العالم الاسفل اختطفها غنيمة لتعيش معه هناك، كما اختطف «هاديس» اله عالم الموتى اليوناني الفتاة بيرسفوني من أمها «ديمتر». ويبدو أن كور قد قتل في احدى معاركه الكثيرة، لاننا لا نعرف له على ذكر فيما تبقى من الاساطير والعبادات، وتبقى اريشكيغال سيدة مطلقة للعالم الاسفل.

لأريشكيغال أسماء أخرى منها «ارجالا» و«كيجال».

وعند البابليين تتخذ «انانا» اسم «عشتار» وتهبط للعالم الاسفل من أجل تحرير زوجها تموز الاسير هناك. وذلك بعكس انانا التي أرسلت زوجها «دوموزي» للموت مكانها بعد أن صعدت، وذلك كشرط أساسي لتحريرها. ولما كان الانسان القديم ينظر لخصب الارض وخصب الانسان على أنهما مظهران لجوهر واحدة، فقد كانت انانا - عشتار آلهة للحب أيضاً. وارتبط بعبادتها كثير من الطقوس الجنسية والاحتفالات الاباحية. وخصوصاً عندما كان عبادها يحتفلون بعودتها من العالم الاسفل في أعياد الربيع المشهورة، بعد أن أمضوا أياماً في البكاء والعيول مشاركة لها في احزانها على تموز الغائب وخوفاً من الا تعود من عالم الموتى حيث مضت. اسمها لدى الكنعانيين «عناة» في اوغاريت و«عستارت» أو «عشتروت» في بيلوس وصيدون وغيرهما من مدن الشاطئ الجنوبي. ولها أشكال كثيرة فتراها تحت اسم «أتارغاتيس» أو «بارات» وغيرهما وذلك في الفترات المتأخرة. وعشتار هي كوكب «الزهرة» ابنة الاله القمر «سن» ويعادلها عند الاغريق افروديت، وعند الرومان «فينوس». وهي الى جانب كونها آلهة للحب والخصب فانها إلهة للحرب والمعارك، شجاعة تغشى الرغى مع عبادها لتنصرهم على أعدائهم، تمثلها بعض الاعمال الفنية مدججة بالسلاح على أسد متوثب. وهي رغم كل غرامياتها وممارساتها الجنسية فان لقب العذراء لم يفارقها أبداً. وما زالت حتى الآن بعض الكلمات الدالة على الفعل الجنسي في اللغات السامية تجد أصولها في اسم «عشتار» كقولنا باللغة العربية «عاشرها» بمعنى ضاجعها.

انليل:

اله الهواء والعاصفة عند السومريين. يأتي في المرتبة الثانية رسمياً بعد «آن» اله السماء ورئيس مجمع الآلهة. الا أن قيام انليل بتنظيم الكون واخراجه من لجة العماء والهيولى الاولى، قد اعطاه الاهمية الكبرى في مجمع الآلهة، فحاز لنفسه معظم ما كان لـ«آن» من هيبة وسلطة، وكذلك بعد أن قام بفعل فصل السماء عن الارض بعد أن كانا ملتصقين في جبل واحد في قلب المحيط الاول البدئي. استمر انليل فيما بعد عضواً في مجمع الآلهة البابلية، ولكن في مركز ثانوي لان «مردوخ» قد استولى على المركز الاول في ذلك المجمع.

ايرا:

اله الطاعون والابوثة الفتاكة والدمار لدى البابليين. همه الدائم اشاعة الخراب والغوضى في العالم.

إيل:

اله السماء لدى السورين، ورئيس مجمع الآلهة. ويعادل «أنو» لدى أهل الرافدين. عبده العبرانيون في مطلع عهدهم، ولذا فقد ورد اسمه تبادلياً مع اسم الههم «يهوه» في أكثر من موضع في العهد القديم، وهو أصل اسم «ايلاهيم» الذي يستعمله العبرانيون ايضاً تبادلياً مع «يهوه» وأيل هو الاسم الذي نطق به المسيح قبل أن يسلم الروح عندما صرخ باللغة الآرامية: (ايلو ايلو. لما شبتني) اي الهي الهي لماذا تركتني.

أوتو:

اله الشمس عند السومريين. وهو ابن القمر «سن» وحفيد «انليل» الهواء الذي أنجب القمر من حبيبته «نليل»، والقمر بدوره أنجب الشمس من زوجته «ننجال» وأوتو اسمه عند البابليين «شمش» وعند الكنعانيين «شيش».

بارات:

الهة مدينة بيروت الفينيقية. وهي أحد اشكال الآلهة عشتاروت. حملها الفينيقيون معهم عبر مضيق جبل طارق فاعطت اسمها للجزيرة البريطانية. كان الصليب رمزها الاساسي. نراها ممسكة بيدها أحياناً. وحياناً أخرى نراه محفوراً على كرسيها.



بعل:

اله المطر والسحاب والصواعق وكل مظاهر الخصب عند السورين. واسمه

أيضاً «حدد». وتحت هذا الاسم الأخير دخل مجمع الآلهة البابلية. ورغم أنه بقي من الناحية الرسمية الآلهة الثاني بعد «إيل» رئيس مجمع الآلهة الكنعانية، إلا أنه كان الآلهة المفضل والمحبوب لدى عامة الناس. فهو الذي نظم الكون بعد تغلبه على المياه الأولى الممثلة بالآلهة «يم» المحيط البدئي والهيولى والعماء. وهو الذي دخل بعد ذلك في صراع كوني آخر مع «موت» الآلهة مملكة الظلام والموت والعالم الأسفل، انتهى بخسارته المبدئية وتسليم نفسه «لموت». ولكنه ما لبث بمعونته حبيبتة «عناة» أن بعث من بين الأموات وقهر الآلهة موت. إلا أن عودته هذه ليست عودة أبدية، لأنه سيعود بعد سبع سنوات للصراع مع موت من جديد. وهذا الصراع سيتكرر للأبد ممثلاً تعاقب سنوات الخصب وسنوات القحط، هذا التعاقب المميز للمناخ السوري.

ولبعيل أيضاً أسماء أخرى غير حدد. منها «آدون» الذي ارتحل إلى بلاد الاغريق فاسموه «أدونيس» وزوجوه من أفروديت الآلهة الحب والجمال. ومنها أيضاً «النعمان».



حدد:

آله المطر والصواعق والسحاب
والرعد وكل مظاهر الخصب عند
السوريين (راجع بعيل).

داجون:

والد الآلهة بعيل. وهو في أصله آله زراعي ذو علاقة بالقمح والحبوب بصورة رئيسية. ولكننا نجده فيما بعد وقد تحول إلى آله بحري لدى الفلسطينيين. فيصوّره لنا كتاب التوراة على هيئة آله له ذيل سمكة.

وربما كان تحول زراع القمح إلى ملاحين، قد جلب معه تحول في آله القمح وهو الغذاء الرئيسي للمزارع، إلى آله بحري ذو علاقة بالأسماك وهي الغذاء الرئيسي لدى البحارة والصيادين من سكان الشواطئ.

دوموزي - تموز:

دوموزي آله راع. تقدم لخطبة «انانا» آلهة الحب والخصب لدى السومريين ونافسه في ذلك الآلهة المزارع «انكمدو» حيث تقدم كل منهما بقربان للآلهة انانا من متجاته. فقبلت نانا تقدمة دوموزي. الراعي وتزوجته ولم تنظر إلى تقدمة انكمدو المزارع.

ولما كانت انانا آلهة للخصب، فقد اقترن اسم زوجها أيضاً بقضية الخصب والزراعة دون أن يكون هو نفسه الهأ زراعياً. واعتبره كثيرون خطأ الهأ للخصب. والحقيقة فإن السبب في هذا الالتباس راجع إلى الخطأ في فهم الطقوس الخاصة بدرام هبوط انانا ومن بعدها عشتار للعالم الأسفل. فانانا تهبط للعالم الأسفل في الاسطورة السومرية، وهناك تقبض عليها اريشكيغال آلهة ذلك العالم وتسلبها روحها. ويموت انانا تغيب مظاهر الاخصاب عن الطبيعة وتجف المزروعات وتزول الخضرة عن وجه الأرض. فيمضي عابداً في حزن وندب وعويل حتى تقهر الموت وتصعد إلى عالم الحياة مرة ثانية. ولكن هذه العودة مرهونة بشروط واحد هو أن ترسل بديلاً عنها للعالم الأسفل، فتقرر انانا ارسال زوجها دوموزي الذي تخطفه الأشباح التي رافقت انانا في صعودها وتمضي به إلى مملكة الموتى.

ولكن «عشتار» وهي التسمية البابلية لانانا هي التي تمضي لفك اسر دوموزي من العالم الأسفل وقد أصبح اسمه البابلي «تموز»، ولدى غيبتها تغيب مظاهر الاخصاب من الطبيعة، وترجع برجعها ظافرة من الموت مصطحبة معها حبيبها تموز القليل إلى الحياة. فينقلب حزن العباد فرحاً واحتفالاً بعودتها وعودة زوجها.

من هنا نلاحظ ان دور تموز الراعي هو دور ثانوي في ديانة الخصب السومرية والبابلية، وان الضحية الرئيسية هي عشتار التي يقوم تموز الى جانبها بدور المساعد على تحريك الاحداث. وفي الحقيقة فان بكاء الناس على تموز ليس مقصوداً لشخص تموز بالذات بمقدار ما هو مشاركة للالهة عشتار في حزنها على الاله الغائب.

تعامة:

المياه الاولى، والمحيط البدني، تنين العماء والهيولى الاصلية لدى البابليين. كانت منذ الازل مع زوجها «آبسو» المياه العذبة البدئية بدعة وطمأنينة يمزجان أمواجهما معاً، وفوقهما ينتشر الضباب «ممو» الاله البدئي الثالث. ولكن الحال لا يدوم على هذا المنوال. فهذه الآلهة البدئية تبدأ في التناسل وتنجب عدداً كبيراً من الآلهة الشابة التي تتناسل بدورها ليأتي جيل من الآلهة يقوم بالثورة على هذه الآلهة البدئية، حيث يموت آبسو في الثورة على يد «انكي» (اله الماء فيما بعد) وتموت تعامة في الثورة الثانية على يد مردوخ الذي يغدو سيد الآلهة جميعاً. يقوم مردوخ بشطر تعامة الى شطرين يرفع الاول سماء ويجعل الثاني ارضاً ويلتفت بعد ذلك لخلق بقية الكون وتنظيمه.

شمش:

اله الشمس عند البابليين. (راجع اوتو). وقد اعتبر الها للعدالة وهو الذي أوحى لحمورابي بشريعه الشهيرة.

شيبش:

الهة الشمس عند الكنعانيين. وهي انثى على عكس «شمش» البابلي و«أوتو» السومري.

سن:

اله القمر لدى أهل الرافدين. وهو ابن الاله «انليل» الهواء من حييته «ننليل». ولسن اسم آخر هو «نانا».

عشتار.

الهة الحب والخصب لدى البابليين (راجع انانا).

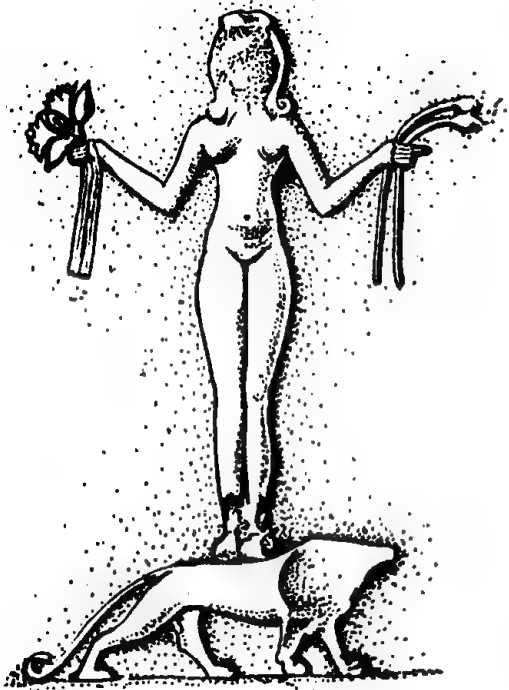
عشيرة:

زوجة «إيل» اله السماء ورئيس مجمع آلهة الكنعانيين. وهي شكل من أشكال الالهة الام - الارض. ولا علاقة لها بتاتا بالالهة عشتار.

عشتارت - عشتاروت:

كانت عشتارت الهة ثانوية في أوغاريت ولكنها تغدو رئيسية لدى فينيقي الجنوب وتأخذ سلطات وصلاحيات الآلهة عناة الاوغاريتية. من أسمائها ايضاً عشتاروت (راجع عناة).

عناة:





الاله الثاني بعد «أنو» اله السماء لدى البابليين. ولكنه السيد الفعلي لمجمع الآلهة، والاعلى بينهم جميعاً. ذلك أنه الوحيد الذي تجرأ على التصدي «لتعامه» الآلهة البدئية الاولى وأم جميع الآلهة، عندما شنت على ذريتها من الآلهة الفتية حرباً شعواء لآبادتهم. فتعامه التي تمثل الماء للملح الأول، والعماء والهبول، والسكون. قد ساءها وأقلق راحتها صخب الآلهة الشابة التي تروح وتجيء في داخلها، فقررت افناءهم لتستطيع الركون ثانية «والعودة الى سلام الايام السالفة حيث كانت تعيش في سكون تام مع زوجها «أيسو» الماء الحلو و«ممو» السحب المنخفضة

المنبعثة عن هذا المزيج ولكن مردوخ تصدى لها وشتت شمل جيشها ثم شقها نصفين، صنع من النصف الاول سماء ومن النصف الثاني صنع الارض. وتابع بعد ذلك عمليات الخلق الاخرى، فخرج الكون من بين يديه بالصورة التي نراه عليها الآن.

ومردوخ هو سيد احتفالات رأس السنة البابلية (الايكتو)، حيث يقوم الكهنة بتمثيل قصة انتصاره على العماء وإحلال النظام وخلق الاكون كل عام، في أعياد مشهورة لم يحدث التاريخ بمثلاً.

وكوكب مردوخ هو «المشتري» أما ابنه «نبو» فهو كوكب «المريخ».

اله الحرارة والجفاف والعالم الاسفل عند الكنعانيين. يدخل في صراع دائم مع بعل اله المطر والسحاب ومظاهر الخصب الاخرى. فيغلب موت بعل أنا ويغلبه بعل أنا آخر. وغلبة احدهما هي التي تقرر سيادة الخصب أو سيادة الجفاف. فكان بعل يموت كل سبع سنوات، ولكنه ما يلبث أن يتغلب على خصمه.

فنخرساج:

الأرض - الام، لدى البابليين. انبثق عنها كل الاحياء من بشر ونبات وحيوان. وهي النموذج الامومي الاول الذي نتج عنه فيما بعد كل تكرار لفعل الامومة. فانجاب الاطفال وتوالد النبات، أمور هي في جوهرها تقليد لفعل الانجاب الاول الذي قامت به الام الكبرى. اسمها السومري «كي». ولها أسماء أخرى منها «ننماخ» و«نتتو» و«مامي» و«ماما». وهي لدى الكنعانيين «عشيرة» زوجة إيل اله السماء. ولدى الحثيين «سبيل». ورغم أن الارض في البداية هي زوجة للسماء، الا أنها تغدو فيما بعد زوجة للماء «انكي» وعن اتحادها يحيا النبات والانسان.

نيسابا:

الهة المحاصيل عند البابليين. فيقال (لقد ادارت نيسابا صدرها الخصب) أي أن الارض لم تعط تعطي محصولاً وفيراً. وهي أحد أشكال الارض الام.

نرجال:

زوج الهة العالم الاسفل «أريشكيغال» ويحكم معها مملكة الموتى. كان الهاً سماوياً، ولكنه هبط الى العالم الاسفل بأمر من ملكته، عقوبة له لرفضه اظهار الاحترام والتبجيل لوسلها الذين ارسلتهم الى مجمع آلهة السماء، حيث وقف لهم الجميع احتراماً الا هو. ولكنها أحبتة وتزوجته نظراً للشجاعة التي أظهرها عند نزوله ففدا سيداً لمملكة الظلام.

المياه الاولى التي انبتت عنها كل شيء عند السومريين .

ابن الاله انليل . واله الرياح الجنوبية العاصفة وهذا ايضاً رب القنات
والسدود والري .

مراجع الكتاب

- Allegro John. The sacred Mushroom And the Cross, Abacus, N.Y 1974.
- Delaport, L. phoenician Mythology (in Larousse Encyclopedia of Mythology).
- Eliade, M. The sacred And the profane, Harvest Book, N.Y
- Every, G. Christian Mythology, Hamlyn, London, 1970.
- Frazer, James. The Golden Bough, Macmillan, Newyork 1971.
- Freund, philip. Myths of creation, W.H.Allen, London 1964.
- Fromm, Erich. The forgotten Language, New York 1970.
- Frankfort, Henri. Before philosophy, Pelican, London 1964.
- Guirand, F. Greek Mythology, Hamlyn, London 1963.
- Gray, John. Near Eastern Mythology, Hamlyn, London 1969.
- Gordon, C. H. Ugarit, Norton Library, Newyork 1967.
- Graves, Robert. Greek Myths, Penguin, London 1974.
- Hiedel, Alexander, The Babylonian Genesis, phoenix, Chicago 1969.
- Hook, S.H. Middle Eastern Mythology, pelican, London 1968.
- Harding, M.E. woman's Mysteries, Harper, Newyork 1976.
- Henderson, J.L. The wisdom of the Serpent, collier, N.Y. 1971.

إشنان: ٤٦ - ٤٧ - ٢٦٤.
أفروديت: ٣٨ - ٣٥٩.
أقهاث: ١١١.
الام الكبرى: ٤٢ - ١٠١ - ٣١٣.
الجييل: ٤٢.
إنانا: ١٩٨ - ٢٨٦ - ٢٦٥ - ٢٨٠.
٣١٧.
انيلولو: ٤٤.
إنشار: ٥٢.
انليل: ٣٢ - ٣٤ - ٣٩ - ٤٩ - ١٩٩.
٢٧٧ - ٢٨٨.
انكي: ٤٣ - ٤٤ - ٤٥ - ٤٨ - ٤٩ - ٥٠.
٥٢ - ١٥٨ - ٢١٦ - ٢٣٩.
انكيدو: ١٦٢ - ٢٢٠ - ٢٨١.
انكملو: ٤٤ - ٢٦٥.
انول ونيول: ١٠٤.
اوتنابشتيم: ١٦٢ - ٢٥١.
أوتو: ٣٣ - ٢٢٠.
أوديبي: ٣٨.
أور: ٤٤.
أورفيوس: ٣٦٥.
أورانوس: ٣٦ - ٣٨.
أوزوريس: ١٣٢ - ٣٦٦.
أوغاريت: ١١٠.
أوقيانوس: ٣٥٠.
أوليغاروانجار: ١٠٤.
أهورامزدا: ٣٠٥.

١ آبو: ٥٢ - ٥٣ - ٧٦.
آتيس: ٣٦١.
آدابا: ٢٤١ - ٢٤٣.
آدم: ٣٦ - ٤٧ - ١٠٠ - ١٠٢ - ١٤٢.
٢٤٧ - ٢٥١.
ادونيس: ٢٣١ - ٢٥٥ - ٣٥٩.
آدون: ٢٣١ - ٢٥٥ - ٣٥٩.
آرورو: ١٠٤.
آساج: ٢١٧.
آن: ٣٢ - ٣٤ - ٥٠.
آنو: ٥٠ - ٥٢.
انوناكي: ٣٤.
أبرام: ١٢٩.
ابراهيم: ١٣٠.
ابليس: ٢٩١.
اتراحيسس: ١٧١.
إثتر: ٣٥٣.
أخناتون: ١٣١ - ١٣٣.
أزارات: ١٩١.
أركالا: ٣٧٧.
أريدو: ٤٩٠.
أريك فروم: ٨٧.
أريشكيجال: ٣٤ - ٥٠ - ٢١٥ - ٢٧٦.
٢٨٢ - ٢٩١.
إسرائيل: ١٢٩.
إسحاق: ١٢٩.
أشكور: ٤٤.

- Jung. C.G. Man and His symbols, Newyork 1964.
- Kramer, S.N. Mythology of the Ancient world, Anchor, N.Y.
- Kramer, S.N. Sumerian Mythology, Harper and Row, N.Y. 1961.
- Kramer, S.N. Sumerian Myths and Epic Tales ((in Ancient Near Eastern Texts).
- Kirk, G.S. Greek Myths, Pelican Book, London 1977.
- Malinowsk: Magic, science and Religion, Graden City, N.Y. 1954.
- McNeill. The Ancient Near East, Oxford, London 1968.
- Neumann, Erich. The Great Mother, Princeton, N.Y. 1974.
- Pritchard, James. Ancient Near Eastern Texts, Princeton New jersey 1969.
- Speiser, E.A. Akkadian Myths (in Ancient Near Easter Teks)
- Sheban, Joseph. Following the Gods, philosophical Library N. Y. 1963.
- Viaud. J. Egyption Mythology (in Larousse Encyclopedia of Mythology).
- Watts, Allen. Myth and Ritual in christianity, Thames and Hudson, London 1954.

المراجع العربية:

- سيجموند فرويد - تفسير الأحلام. مكتبة التحليل النفسي، القاهرة ١٩٧٠
- سيجموند فرويد، موسى والتوحيد، ترجمة جورج طرابيشي، دار الطليعة، بيروت
- مسند ابن حنبل، المطبعة الميمنية، القاهرة.
- الثعالبي، عرائس المجالس
- الطبري، تاريخ الرسل والملوك.
- ابن عربي الفتوحات المكية
- يوسف اليوسف، قراءة في ملحمة التكوين البابلية، مجلة المعرفة العدد ١٩٧، ١٩٧٨.
- نسيب زهية الخازن، أوغاريت.
- توينبي، مختصر دراسة للتاريخ - الجامعة العربية، القاهرة ١٩٦٢.

سوموفان: ٤٥ - ٩٩.

سيار: ٩٩.

سيميل: ١٠١ - ٣٦١.

سيرارا: ٤٤.

سيرين: ٤٤.

سيميلي: ٣٦٤.

ش شيش: ١١١.

شمش: ١١١.

شو: ٣٦.

شيتول: ٣٠٢.

ص صفون: ١١٧ - ١٢٣.

ع عدن: ٢٥٥.

العذراء: ٣١٣.

عستارت: ١١١.

عشتار: ١٠١ - ٣٣٧.

عشيرة: ١٠١ - ١١١ - ٣٥٣.

علي: ١٢٠ - ١٢٢ - ٣٥٠.

عناة: ١١١ - ٣٤٧.

الفصن الذهبي: ١٥.

ف فرويد: ١٦ - ٣٨ - ٢٥٦.

فييلو الجبيلي: ١١٠ - ١٢٤.

ق قبرص: ٣٨.

ك كرت: ١١٠ - ١١١.

كرونيوس: ٣٨.

كنعان: ١٩٤.

كوثر وحاسيس: ١١٥.

كور: ٣٤ - ٣٥ - ٢١٥ - ٢١٨ - ٢٧٦.

كي: ٣٢.

كيشار: ٥٢.

كينفو: ٥٣ - ٥٤.

ل لابلان: ١٠.

لابو: ٢٢٥.

لالو: ٨٢.

لخامو: ٥٢.

لخمو: ٥٢.

لطيان: ٣٥٢.

لوتان: ١٣٧ - ٢٣٢.

لهر: ٤٦ - ٤٧ - ٢٦٤.

لوسيفر: ٢٩٤.

م مالفينوفسكي: ١٥.

مامي: ١٠١.

محي الدين بن عربي: ٣٧.

مردوخ: ٣٦ - ٤٢ - ٤٩ - ٥٣.

ممو: ٥٢.

موث: ٥٠ - ١١١.

موسى: ١٣٠ - ١٣١ - ٢٠٩.

ميثرا: ٣٦٩.

ميسلاميتا: ٢٧٧.

ن نانا: ٣٣ - ٤١.

نرجال: ٢٧٧ - ٢٨٢ - ٢٨٣ - ٢٩١.

نسكو: ٣٩.

نعمان: ٢٥٦.

نمو: ٣٢ - ٣٤ - ٣٥ - ٤٥ - ٥٠.

نتو: ٥٠ - ١٠١.

ننخرساج: ٥٠ - ١٠١ - ٢٣٩.

ننماخ: ١٠١.

ننورتا: ٢١٧.

نهر: ١١٣.

نوت: ٣٦.

سور: ٣٩.

نيسان: ١٧٢.

ه هاديس: ٣٥ - ٣٦٥.

الهاوية: ٣٠٢.

هوميروس: ٤٤ - ٥١.

هيرا: ٣٦٣.

ي ياهو: ١٣٦.

يشوع: ١٣٠.

يعقوب: ١٢٩ - ١٣٦ - ١٣٨.

يهوه: ٣٦ - ٢٠٩ - ٢٣١.

يم: ٣٥ - ٤٩ - ٥٠ - ١١١ - ١١٢.

٣٤٨.

يوروبا: ١٠٩.

يونغ: ١٧.

المحتويات

٢٧٣	- سفر العالم الأسفل
٢٧٩	الجحيم السومري
٢٨٧	الجحيم البابلي
٢٩٧	الجحيم التوراتي
٣٠٧	- سفر الاله الميت
٣١٥	هبوط انا إلى العالم الأسفل
٣٣٥	هبوط عشتار إلى العالم الأسفل
٣٤٥	هبوط بعل إلى العالم الأسفل
٣٥٧	هجرة الاله الميت
٣٦٥	الاله المخلص
٣٦٩	السيد المسيح آخر المخلصين
٣٧٥	تعريف بأهم الآلهة

٥	- مخاطبة
٩	- فاتحة
٢٥	- سفر البداية
٣١	التكوين السومري
٥١	التكوين البابلي
١١٩	التكوين الكنعاني
١٢٩	التكوين التوراتي
١٤٥	ألواح التكوين السبعة وأيام التكوين السبعة
١٥١	- سفر الطوفان
١٥٧	الطوفان السومري
١٦١	الطوفان البابلي
١٨١	الطوفان التوراتي
١٩٧	أساطير الدمار
٢١١	- سفر التنين
٢١٥	التنين السومري
٢٢٥	التنين البابلي
٢٣١	التنين التوراتي
٢٣٥	- سفر الفردوس المفقود
٢٣٧	الجنة السومرية
٢٤١	الجنة البابلية
٢٥١	الجنة التوراتية
٢٥٩	- سفر قابيل وهابيل
٢٦٣	ثلاثة نصوص سومرية
٢٦٩	قايين وهابيل

المؤلف في سطور

* فراس السواح ، مفكر سوري يبحث في الميثولوجيا وتاريخ الأديان كمدخل لفهم البعد الروحي عند الانسان .

* من مواليد حمص / سورية ١٩٤١

* صدرت له الأعمال المطبوعة التالية :

* مغامرة العقل الأولى

دراسة في الأسطورة - سورية وبلاد الرافدين

الطبعة الأولى ، دمشق ١٩٧٦ . الطبعة الحادية عشر

دمشق ، دار علاء الدين ١٩٩٦

* لغز عشتار

الآلهة المؤنثة وأصل الدين والأسطورة .

الطبعة الأولى ، دمشق ١٩٨٥ . الطبعة السادسة

دمشق دار علاء الدين ١٩٩٦

* جلجامش

ملحمة الرافدين الخالدة

الطبعة الأولى . دمشق ، دار علاء الدين ١٩٩٦

* الحدث التوراتي والشرق الأدنى القديم

الطبعة الأولى دمشق ١٩٨٩ . الطبعة الثانية

دمشق ، دار علاء الدين ١٩٩٣

* دين الإنسان

بحث في ماهية الدين ومنشأ الدافع الديني

الطبعة الأولى ، دمشق ، دار علاء الدين ١٩٩٤

الطبعة الثانية ، دمشق ، دار علاء الدين ١٩٩٥

* آرام دمشق واسرائيل

في التاريخ والتاريخ التوراتي

الطبعة الأولى ، دمشق ، دار علاء الدين ١٩٩٥